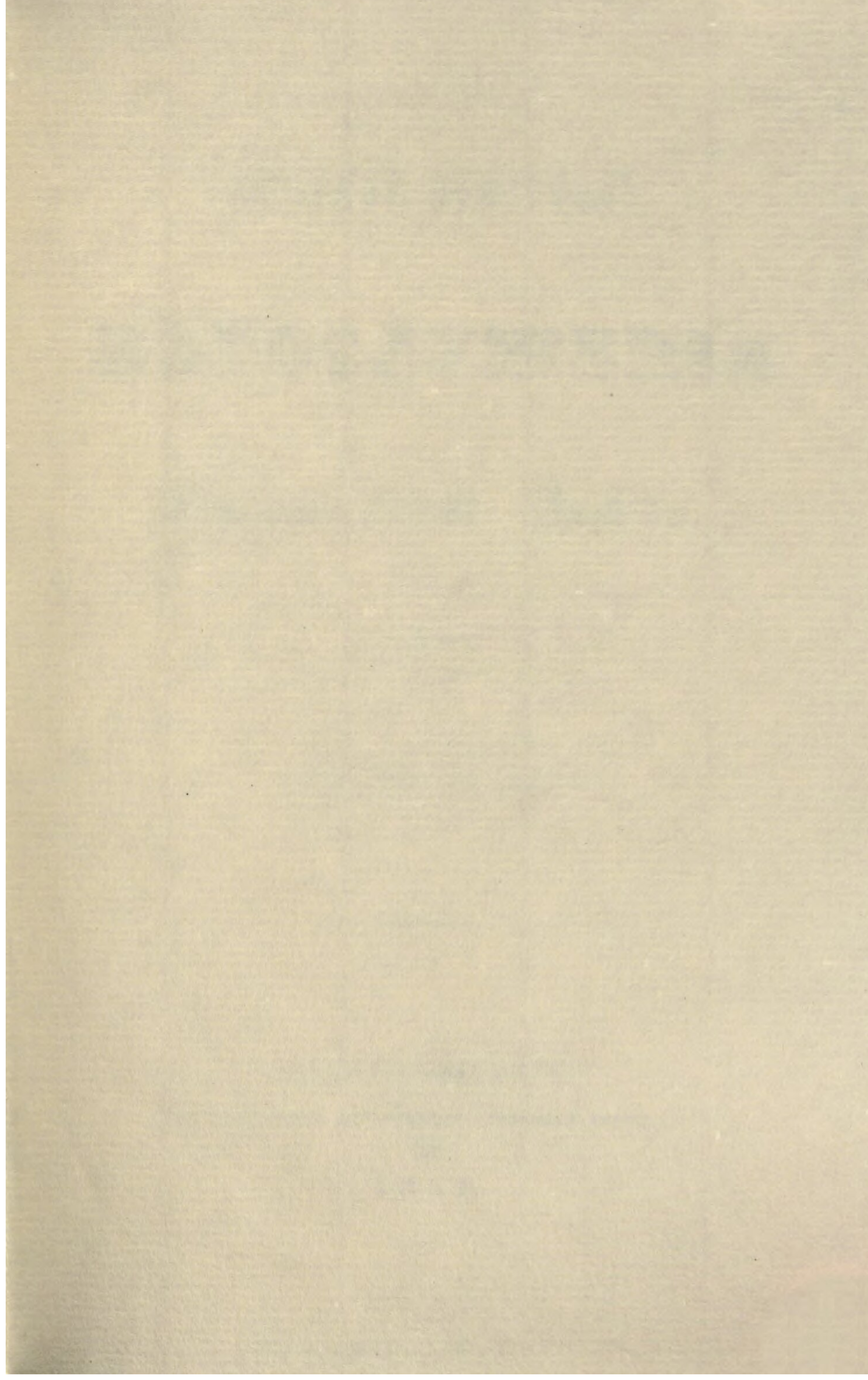


Liturg.

1458

у

Liturg. 1458 ²⁴



556
Liturg. 1458 2

КРАТКОЕ ОБОЗРѢНІЕ

БОГОСЛАУЖЕНІЯ

Православной Церкви.

Изданіе второе.

САНКТПЕТЕРБУРГЪ.

ВЪ ТИПОГРАФІИ ДЕПАРТАМЕНТА ВНЕШНЕЙ ТОРГОВЛИ.

=

1851.

127 В
Пископан

Отъ С. Петербургскаго Комитета Духовной Ценсуры печатать
позволяется. Мая 8 дня 1849 года. С. Петербургъ.

Ценсоръ Архимандритъ Аввакумъ.

Bayrische
Staatsbibliothek
München

20/88/915

ЕЯ ИМПЕРАТОРСКОМУ ВЫСОЧЕСТВУ

ГОСУДАРЫНЪ ЦЕСАРЕВНЪ

ВЕЛИКОЙ КНЯГИНЪ

МАРИИ АЛЕКСАНДРОВНЪ

ГЛАВНОЙ ПОПЕЧИТЕЛЬНИЦЪ

УЧИЛИЩЪ ДѢВИЦЪ ДУХОВНАГО ЗВАНІЯ

Царскосельскаго училища дѣвицъ
Духовнаго званія законоучитель

Протоіерей Григорій Дебольскій.

Всѣмъ

Учтиво.

ВЪ ИМПЕРАТОРСКОМЪ ВЪСКОУПЧЕВЪ

ГОСУДАРСТВЪ ПЕЧАТЪ

ВЪСКОУПЧЕВЪ

МАРИИ АЛЕКСАНДРОВНЫ

ГЛАВНОЕ ПОКРЫТИЕ

ВЪСКОУПЧЕВЪ

Въскупительное
Удѣльное
Въскупительное

1811

О Г Л А В Л Е Н І Е.

Предварительныя понятія.

	Стран.
Понятіе о Церкви. Понятіе о Церкви Православной	1
Члены Православной Церкви	2
Церковь есть очевиднѣйшее доказательство Промысла Божія о мірѣ	—

Богослужебныя книги.

Употребленіе Писанія при Богослуженіи	3
Псалтырь	—
Евангеліе, книги Апостольскія и прочія	—
Употребленіе преданія при Богослуженіи	4
Уставъ Церковный	—
Минея	—
Тріодь	—
Минейчетіихъ, прологъ, сѣнаксарь, святцы	5
Октоихъ (осмогласникъ)	—
Нотные праздники, ирмологій, обиходъ, повечерникъ	6
Молитвенникъ или молитвословъ	—
Акаѳисты	—
Канонникъ	—
Часословъ	—
Служебникъ, чиновникъ	7
Требникъ	—
Преданіе неписанное въ Богослужебныхъ книгахъ	—

О Богослуженіи вообще.

Побужденія къ Богослуженію	8
Богослуженіе общественное и частное. Содержаніе Бого- служенія	—

	Стран.
<i>Таинства</i>	9
Таинства въ отношеніи къ жизни вѣрующихъ	10
Достойное участіе въ Таинствахъ	11
Цѣль Таинствъ и Богослуженія	12
<i>Молитва</i> . Ея необходимость и важность	13
Молитва внутренняя и наружная	—
Содержаніе молитвъ, и чаще иныхъ произносимыхъ	14
Ектеніи. Ектенія великая, сугубая, и малая	—
Содержаніе Ектеній	17
<i>Священные обряды</i>	—
<i>Поученія</i>	18

Принадлежности Богослуженія.

Образъ Богослуженія	19
Стояніе при Богослуженіи	—
Пребываніе мужей и женъ при Богослуженіи	20
Обращеніе къ востоку	—
Чтеніе и пѣніе Богослужебное	—
Участіе всей Церкви въ Богослуженіи	21
Слово — Аминь	—
Побужденія ко вниманію при Богослуженіи	—
Прокимень	22
Свѣтильники	—
Кажденіе	23
Крестное знаменіе	—
Поклоненія	25

Предметъ и составъ Богослуженія.

I.

Богослуженіе для вступающихъ въ Церковь.

Вступающіе въ Прав. Церковь	27
---------------------------------------	----

Младенцы христіанскихъ родителей.

День рожденія младенца	27
Нареченіе младенцу христіанскаго имени и именины	28
Сороковый день по рожденіи младенца	30
Въ возрастѣ вступающіе въ Церковь	31
Крестины.	32
Заклинаніе	33
Отреченіе отъ діавола	34
Сочетаніе Христу	—
Приготовленіе купѣли и совершителя Таинства	—
Помазаніе елеемъ предъ Крещеніемъ	35
Таинство св. Крещенія	—
Власть крестить	36
Возложеніе бѣлой одежды и креста по Крещеніи	—
Таинство св. Мүропомазанія	37
Составъ св. мұра	38
Хожденіе кругомъ купѣли по Крещеніи и Мүро- помазаніи	—
Чтеніе Слова Божія	—
Омытіе останковъ мұра и постриженіе по Крещеніи и Мүропомазаніи	39
Вступающіе въ Прав. Церковь изъ христіанъ, бывшихъ внѣ ея, посредствомъ Мүропомазанія и разрѣшенія	—
Восприемники	—
Метрическія книги	40
Таинство св. Причащенія	41

II.

Богослуженіе для вступившихъ въ Прав. Церковь.

Составъ сего Богослуженія	43
Молитвы для вступившихъ въ Церковь	—
Молитвы Господу	44
Молитвы Пресв. Богородицѣ и Святымъ	—

	Стран.
Молитвы Пресв. Богородицѣ. Богородичны . . .	46
Молитвы Святымъ	—
Св. Ангелы	—
Пророки	47
Апостолы	—
Святители	48
Мученики	—
Преподобные	49
Праведные	—
Молитвы объ умершихъ	50
Основаніе для частныхъ молитвъ объ умершихъ	—
Помянники	52
Коливо или кутія	—
<i>Поученія при Богослуженіи</i>	—
<i>Постъ</i>	53
<i>Время говѣнія</i>	55
<i>Таинство св. Покаянія</i>	—
Принадлежности истиннаго Покаянія	56
Самоиспытаніе и сокрушеніе	—
Постъ и молитва	57
Примиреніе съ ближними	—
Намѣреніе исправить жизнь	58
Устное исповѣданіе грѣховъ	—
Исповѣданіе грѣховъ предъ Духовникомъ	59
Возрастъ для исповѣди	—
Обязанность безъ нужды не перемѣнять Духовника	—
Вѣра въ Спасителя и надежда на милосердіе Божіе при исповѣди	60
Послѣдованіе исповѣди	61
Благодать разрѣшенія грѣховъ	62
Епитимія	63
Различіе епитимій	—
Обязанность исполненія епитимій	64

Тайнство св. Причащенія въ соединеніи съ Богослуженіемъ общественнымъ.	
Богослуженіе ежедневное	65
Начало и раздѣленіе его	—
Вечернее Богослуженіе	66
Девятый часъ	—
Вечерня	67
Повечеріе	69
Пареміи	70
Вечернее правило	—
Утреннее Богослуженіе	72
Полунощница	—
Утренняя	73
Шестопсалміе	74
Утренній канонъ	76
Пѣсни канона	—
Ирмосы и тропари	—
Кондакъ и икосъ	77
Свѣтильны и хвалитны	—
Первый часъ	78
Всенощное бдѣніе	—
Литія	79
Благословеніе хлѣбовъ	80
Полчелей	—
Величаніе	81
Время предъ Литургіею	—
Богослуженіе полуденное. Часы третій и шестый	83
Божественная Литургія св. Василія Великаго и Іоанна Златоустаго	84
Значеніе Литургіи	—
Начало Литургіи	85
Различіе Литургій св. Василія Великаго и св. Іоанна Златоустаго	86

	Стран.
Первая часть Литургіи	87
Значеніе проскомидіи и просфоры	—
Качество и количество Литургійнаго хлѣба	—
Расположеніе и назначеніе просфорныхъ частей	89
Вторая часть Литургіи	90
Начало и содержаніе второй части Литургіи	—
Антифоны и изобразительныя	—
Малый входъ	91
Пѣніе трисвятаго	93
Чтеніе Апостола и Евангелія	—
Третія часть Литургіи	94
Окончателное приготовленіе даровъ и вѣрующихъ для принесенія Богу жертвы и совершенія Таинства	—
Принесеніе жертвы и совершеніе Таинства	99
Воспомяніе членовъ Церкви	103
Приготовленіе къ Причащенію	105
Причащеніе	106
Благодареніе за Причащеніе	110
Освященіе непрчастившихся—антидоромъ	—
Благословеніе на выходъ изъ храма	111
Обязанность исповѣдаться и причащаться	—
<i>Предварительныя и общія примѣчанія о Богослуженіи</i> <i>седмичномъ и годовомъ</i>	112
<i>Богослуженіе седмичное</i>	114
Первый день седмицы или Воскресный	—
Понедѣльникъ	115
Вторникъ	—
Среда	—
Четвертокъ	—
Пятница. Сплошныя седмицы	116
Суббота	—
<i>Богослуженіе въ продолженіе года</i>	
Составъ сего Богослуженія	117

Въ Сентябрь:

День рождества Богородицы 117

День воздвиженія Креста 118

День Іоанна Богослова 119

Въ Октябрь:

День покрова Богородицы —

День казанскія иконы Богоматери —

Суббота Дмитріевская —

Въ Ноябрь:

Постъ предъ праздникомъ рождества Христова 120

День введенія во храмъ Богородицы —

Въ Декабрь:

День св. Николая мурликійскаго —

День рождества Христова 121

Святки 122

Въ Январь:

День обрѣзанія Христова, Василя Великаго и Новаго года 123

День крещенія Спасителя и Богоявленія —

Въ Февраль:

День срѣтенія Господня 124

Недѣли и дни Великопостной тріоди , приготовительные

къ Великому посту 125

Недѣля о Мытарѣ и Фарисеѣ —

Сплошная 126

Недѣля о блудномъ —

Суббота мясопустная —

Недѣля мясопустная 127

Недѣля сырная —

Великій постъ — четырдесятница и постъ страстной

седмицы 128

Богослуженіе въ Великій постъ 129

Литургія Преждеосвященныхъ даровъ 131

Дни и недѣли Великаго поста 135

	Стран.
Первая седмица Великаго поста	135
Месимоны	—
Торжество Православія	136
Вторая седмица Великаго поста	—
Субботы II, III, IV седмицы Четырдесятницы	137
Третья седмица Великаго поста	—
Четвертая крестополонная	—
Пятая. Стоянiя въ четвертокъ и субботу пятой седмицы Великаго поста	138
День благовѣщенiя Богородицы	139
Шестая	—
Дни страстной седмицы	—
Лазарева суббота и Царскій входъ I. Христа	—
Великiй понедѣльникъ	141
Великiй вторникъ	—
Великая среда	—
Великiй четвертокъ	—
Великая пятница	142
Великая суббота	—
Недѣли и дни цвѣтной трiоди	143
Недѣля св. Пасхи	144
Пасхи и артось	146
Недѣли и дни по Пасхѣ	147
Недѣля о Оомѣ	148
Радуница	—
Недѣля о женахъ муроносицахъ	149
Недѣля о разслабленномъ	—
Преполовенiе Пятидесятницы	—
Недѣля о самарянынѣхъ	150
Недѣля о слѣпомъ	—
День св. Николая мурликiйскаго	—
День вознесенiя Христова	—
Недѣля св. отецъ	—

XIII

	Стран.
Суббота Троицкая родительская	151
Недѣля Пятидесятницы	—
День Пресв. Троицы и сошествія св. Духа	152
Сплошная	153
Недѣля всѣхъ Святыхъ	—
Недѣли и дни по Пятидесятницѣ	—
Постъ Апостольскій	154
День св. Апостоловъ Петра и Павла	155
Постъ Богородичный	—
<i>Въ Августъ:</i>	
День преображенія Господня	—
День успенія Богоматери	—
День усѣкновенія Предтечи	156

III.

БОГОСЛУЖЕНІЕ ДЛЯ НѢКОТОРЫХЪ ЧЛЕНОВЪ ПРАВ. ЦЕРКВИ ВЪ ОСОБЕННОСТИ, СООБРАЗНО ЗВАНІЮ ИХЪ ВЪ ОБЩЕСТВѢ.

Составъ сего Богослуженія	156
Богослуженіе при Восшествіи на Престолъ, Коронованіи и въ иные Царскіе дни	157
Богослуженіе при вступленіи въ клиръ. Таинство Свя- щенства	158
Поставленіе на степень церковнослуженія, Священныя одежды церковнослуженія: стихарь, орарь	159
Посвященіе въ діакона	160
Священныя одежды діакона	—
Посвященіе во пресвитера	—
Священныя одежды пресвитера	—
Посвященіе во епископа	161
Священныя одежды и отличія епископа	—
Богослуженіе при таинствѣ Брака	162
Обязанности при вступленіи въ Бракъ	—

	Стран.
Обрученіе	163
Значеніе перстней	—
Вѣнчаніе	164
Разрѣшеніе вѣнцовъ	—
Нарасторжимость Брака	—
Богослуженіе при вступленіи въ иночество	165

IV.

БОГОСЛУЖЕНІЕ ДЛЯ ОСВЯЩЕНІЯ ПРЕДМЕТОВЪ, ОСОБЕННО НЕОБХОДИМЫХЪ И ВАЖНЫХЪ ДЛЯ НАШЕГО БЛАГОЧЕСТІЯ И ВРЕМЕННОГО БЛАГОПОЛУЧІЯ.

Храмъ Божій	166
Основаніе храма Божія	167
Первое отдѣленіе храма Божія. Олтарь. Престоль. Горнее мѣсто. Жертвенникъ. Иконостасъ. Царскія сѣверныя и южныя двѣри	—
Второе отдѣленіе храма Божія	168
Третіе отдѣленіе храма	169
Освященіе храма. Освященіе Престола	—
Принадлежности Престола	—
Освященіе жертвенника	170
Освященіе всего храма	—
День храмоваго праздника	171
Крестъ и св. иконы	—
Различныя молебствія и освященія	172

V.

БОГОСЛУЖЕНІЕ ДЛЯ БОЛЯЩИХЪ, УМИРАЮЩИХЪ И УМЕРШИХЪ.

Таинство Елеосвященія	173
Молитвенное напутствіе умирающаго, паннихиды, чинъ погребенія	175
Дни поминовенія умершихъ	176

ПРЕДВАРИТЕЛЬНЫЯ ПОНЯТІЯ.

Понятіе о Церкви.

Церковь Божія есть общество человековъ, соединенныхъ правою вѣрою въ Бога истиннаго для Его славы, собственнаго освященія и блаженства, въ чемъ состоитъ и главное назначеніе міра. Первою Церковію на землѣ было общество первыхъ, безгрѣшныхъ человековъ, имѣвшихъ въ состояніи невинности блаженное общеніе съ Богомъ, прерванное ихъ непослушаніемъ волѣ Божіей. По грѣхопаденіи ихъ основана Богомъ Церковь спасаемыхъ или возсоединяемыхъ съ Нимъ вѣрою въ Спасителя. Церковь спасаемыхъ, бывшая до пришествія Его на землю, называется *Ветхозавѣтною*, а освященная Имъ — *Новозавѣтною* или *Христіанскою*.

Между обществами христіанскими столпъ и утвержденіе истины, освящающей и спасающей (1 Тим. III, 15), есть Церковь *Православная*, потому что она непрерывно и неизмѣнно сохраняетъ все, преданное отъ Апостоловъ; и поэтому называется *Православною* или *Апостольскою*. По непрерывному и неизмѣнному отъ временъ Апостольскихъ продолженію во вселенной и храненію ученія и постановленій Апостольскихъ и Вселенскихъ, *Православная Церковь* есть *Соборная*

или Вселенская или Каѳолическая. По гражданскому древлебывшему раздѣленію римской имперіи на восточную и западную, Православная называется и *Восточною*.

Члены Православной Церкви.

Пребывая видимо на землѣ и воинствуя противу грѣха, яко добръ воинъ Іисусъ Христовъ (2 Тим. 2, 3), Церковь Христова есть видимая и воинствующая. Члены Церкви Православной, видимой и воинствующей, суть всѣ вѣрующіе, принадлежащіе Церкви іерусалимской, антїохійской, александрійской, константинопольской и всероссійской, соединенные однимъ духомъ и исповѣданіемъ вѣры и благочестія, общеніемъ въ молитвахъ и таинствахъ.

Воины св. вѣры и благочестія, свято кончившіе на землѣ христіанскіе подвиги, вкупѣ съ Ангелами, составляютъ Церковь *первородныхъ* или невидимую, небесную, торжествующую (Евр. XII, 22 — 23). Къ невидимымъ членамъ Прав. Церкви принадлежатъ и умершіе въ вѣрѣ и покаяніи; ибо Богъ ильсть мертвыхъ, но живыхъ: вси бо тому живи суть (Лук. XX, 38). Столь полный составъ Церкви Православной, между прочимъ, служитъ свидѣтельствомъ ея Православія, воздающаго всѣмъ должное.

Церковь есть очевиднѣйшее доказательство Промысла Божія о мірѣ.

Церковь Божія есть очевиднѣйшее и главнѣйшее свидѣтельство попеченія Божія о спасеніи рода чело-

вѣческаго. Ибо она всегда имѣла и имѣетъ благотворнѣйшее вліяніе на міръ) и непрерывнымъ бытіемъ своимъ среди его, и (своимъ) дѣятельнымъ попеченіемъ объ освященіи и единеніи его съ Богомъ. Это попеченіе Церкви особенно выражается непрерывнымъ ея служеніемъ Богу или *Богослуженіемъ*.

БОГОСЛУЖЕБНЫЯ КНИГИ.

Согласно съ наставленіемъ Ап. Павла : *держите преданія, иже научистеся, или словомъ, или посланіемъ нашимъ* (2 Сол. 2, 15), Прав. Церковь при Богослуженіи употребляетъ *Священное писаніе* и руководствуется *Священнымъ преданіемъ*.

Употребленіе Писанія при Богослуженіи.

Изъ *Священныхъ книгъ* употребляются при Богослуженіи Прав. Церкви преимущественно *Псалтирь*, *Евангеліе* и прочія *книги Апостольскія*.

Чаще всѣхъ *Священныхъ книгъ* слышится при Богослуженіи Прав. Церкви книга хваленій или *Псалтирь Царя и Пророка Давида*, потомучто она особенно руководствуетъ къ молитвѣ и прославленію Бога, — что составляетъ главнѣйшій предметъ Богослуженія. *Псалтирь богослужебная* или *слѣдованная* содержитъ 150 псалмовъ и раздѣляется на 20 каѳисмъ, изъ коихъ каждая дѣлится на три славы.

Чтеніемъ *Евангелія* и прочихъ *книгъ Апостольскихъ* при Богослуженіи Церковь объясняетъ и утверждаетъ его значеніе и важность. Чтеніе раздѣлено по зача-

ламъ, т. е. по началамъ (Марк. I, 1) или отдѣленіямъ, кои внесены въ Священныя книги Новаго Завѣта, по нуждѣ чтенія, сообразно предмету Богослуженія.

Изъ прочихъ Священныхъ книгъ Ветхаго Завѣта, а частію и книгъ Апостольскихъ читаются при Богослуженіи *пареміи*. Впрочемъ и все Свящ. писаніе ближайшимъ образомъ входитъ въ составъ Богослуженія, который проникнуть и мыслями и духомъ и самыми выраженіями Писанія.

Употребленіе преданія при Богослуженіи.

Преданіе Богослуженія Прав. Церкви главнымъ образомъ содержится въ *Кормчей* или книгъ правилъ св. Апостоловъ, св. Соборовъ вселенскихъ и помѣстныхъ, св. Отецъ, въ *Уставъ церковномъ* и въ другихъ богослужебныхъ книгахъ.

Порядокъ чтеній Псалтири, Евангелія и книгъ Апостольскихъ, правила христіанскаго благочинія и вообще чинъ Прав. Богослуженія изложены въ *Уставъ*, или по-гречески *типикъ*.

Излагая Богослуженіе во дни преходящіе и непреходящіе, Уставъ указываетъ на надобность богослужебныхъ книгъ въ сіи дни — *Минеи* и *Тріоди*. *Минея* (мѣсячная) излагаетъ чинъ Богослуженія общій, праздничный и ежедневный, во дни непреходящіе, и потому дѣлится на *общую, праздничную и мѣсячную*.

Тріодъ содержитъ священныя послѣдованія въ преходящіе дни Богослуженія. Слово *Тріодъ* (трипѣснецъ) произошло отъ того, что она заключаетъ въ себѣ трехъ—

и́сные канѡны, первоначальнымъ составленіемъ коихъ положено начало Тріоди. Употребленіе Тріоди начинается недѣлею о Мытарѣ и Фарисеѣ или временемъ приготовленія къ Великому посту, и продолжается во дни Великаго поста и Пятидесятницы; и посему Тріодъ раздѣляется на *Великопостную*, содержащую Богослуженіе приготовительное къ Великому посту и въ постъ, и *Цвѣтную*, употребляемую въ Пятидесятницу.

Къ минеѣ и тріоди, какъ изъясненія и дополненія ихъ, принадлежатъ: *Минейчетіихъ*, содержащія подробнѣйшія жизнеописанія Святыхъ, прославляемыхъ Прав. Церковію, и *Прологъ* или сокращенныя жизнеописанія Святыхъ съ краткими поученіями на многіе изъ дней Богослуженія. Сюда же относятся сокращенныя повѣствованія — погречески *Синаксари*, въ которыхъ содержатся большею частію сказанія о праздникахъ Господнихъ и Богородичныхъ. А самое краткое и употребительное руководство, перечисляющее праздники, имена и дни Святыхъ въ продолженіе года, содержатъ *Святцы* или *мѣсяцословъ*.

Тріодъ указываетъ на надобность *Октоиха* (осмогласника), коего часть содержится въ трипѣснѣ. Октоихъ состоитъ изъ осми гласовъ, или напѣвовъ, по коимъ излагается Богослуженіе въ продолженіе седмицы, и посему пѣніе каждаго гласа продолжается седмицу. Октоихъ по употребленію раздѣляется на *простой* и *нотный*.

Къ октоиху, какъ дополненія его, принадлежатъ богослужебныя книги — *нотные праздники*, содержащіе

стихиры на праздники; *Ирмологій*, содержащій начальныя стихи каноновъ или ирмосовъ, по порядку осми гласовъ; *Обиходъ*, содержащій псалмы и пѣсни духовныя, постоянно употребляемыя при Богослуженіи; *Повечерникъ*, излагающій каноны въ честь Богоматери, поемые на малыхъ повечеріяхъ.

Ежедневныя послѣдованія молитвъ, коими Церковь руководствуетъ вѣрующихъ по утру, вечеромъ и при другихъ обстоятельствахъ, излагаются иногда въ особой богослужебной книгѣ, — *Молитвенникъ* или *Молитвословъ*.

При Богослуженіи, по древнему обычаю, иногда дозволено вѣрующимъ и сѣсть. Но бываетъ въ Прав. Церкви и такое Богослуженіе, которое принято ею совершать все отъ начала до конца, стоя; отъ чего оно называется *стояніемъ* или *несѣдальнымъ*, и излагается въ особой богослужебной книгѣ — *Акаѳисты*.

Сокращеніемъ молитвослова и акаѳистника служитъ *Канонникъ*, содержащій въ себѣ канонъ или правило ежедневнаго домашняго моленія Богу и приготовленія къ св. Причащенію.

Божественная служба отъ временъ Апостольскихъ разпредѣляется по часамъ дня, изъ коихъ каждому въ Прав. Церкви усвоены особенныя молитвословія. Сіи молитвословія, иначе называемыя *часами*, содержатся какъ во Псалтири богослужебной, такъ излагаются и въ особой книгѣ — *Часословъ*. Въ Часословѣ изображается чинъ Богослуженія преимущественно для руководства

чтеца и пѣвца. Часословъ употребляется въ Прав. Церкви великій и малый.

Богослуженіе совершается діаконами, пресвитерами и епископами; посему какъ для руководства чтеца и пѣвца служитъ Часословъ, такъ для руководства діакона, пресвитера и епископа приняты Церковію особыя Богослужебныя книги, называемыя *Служебникомъ* и *Чиновникомъ*.

Нѣкоторыя Богослужебныя книги содержатъ чинъ исправленія христіанскихъ требъ, въ продолженіе жизни христіанина, и называются *Требниками*, или *Евхологіями*, коихъ въ Церкви Православной три: *пространнѣйшій, большой и малый*.

Къ требнику относятся, какъ извлеченія изъ него и дополненія его, особо излагаемыя Богослужебныя послѣдованія, напримѣръ: *книга молебныхъ пѣній, чинъ присоединенія къ Прав. Церкви иновѣрныхъ; исповѣданія отроковъ; чинъ во явленіе истины между тяжущимися и проч.*

Преданіе, не писанное въ Богослужебныхъ книгахъ.

Кромѣ преданія, выраженнаго въ Богослужебныхъ книгахъ, сохраняется Прав. христіанами преданіе и не писанное въ сихъ книгахъ, напр. обычая радоницы, неприсутствія родителей при крещеніи дѣтей своихъ и проч. Храненіе таковыхъ обычаевъ по преданію преемственнохранимому весьма необходимо и важно для благочестія, потому что преданіе первенствующей Церкви все совершенно не могло быть обращено въ писменно-

222

богослужебный уставъ Церкви. Храненіемъ ихъ выражается уваженіе къ памяти благочестивыхъ предковъ и Богомудрый духъ Церкви Православной.

О БОГОСЛУЖЕНІИ ВООБЩЕ.

Побужденія къ Богослуженію.

Служеніе Богу есть непремѣнная, высокая и священная потребность и долгъ человѣка и особенно христіанина. Къ этому мы призываемся, какъ творенія Божіи, а тѣмъ болѣе какъ рабы Христовы, купленные кровію Господа (1 Кор. VI, 20).

Богослуженіе общественное и частное, и содержаніе Богослуженія.

Чувствованія благоговѣнія и благодарности къ Богу и немощей нашихъ, оцутительныя для всѣхъ и каждаго, побуждаютъ къ служенію Ему и всѣхъ насъ вмѣстѣ и каждаго изъ насъ порознь. Посему Богослуженіе необходимо бываетъ и общественное или церковное, къ участію въ которомъ призываются Церковію всѣ правовѣрующіе, и частное, совершаемое однимъ или нѣсколькими лицами, не открытое для общаго участія. И частное и общественное Богослуженіе необходимо, важно и священо. Въ уединеніи, сокровенно отъ взоровъ людей, молился Господь нашъ Іисусъ Христосъ и далъ всѣмъ намъ заповѣдь молиться въ тайнѣ (Мат. VI, 6). Въ тайнѣ молились и Святые (Дѣян. X, 9). Но Богослуженіе общественное священнѣе и важнѣе частнаго, и по мѣсту, котораго устройство и освя-

щеніе отличны отъ устроенія и освященія обыкновенныхъ нашихъ жилищъ; и по священнодѣйствіямъ, изъ коихъ многія и важнѣйшія совершаются только въ общественныхъ храмахъ; и по важности участія вѣрующихъ въ общественномъ Богослуженіи, которое ни мало не зависитъ отъ нашего произвола; и по высшей славѣ Богу среди множества молящихся, нежели при уединенной молитвѣ; и по умирительно-духовному назиданію среди многочисленнаго сонма лицъ всякаго возраста, пола, состоянія и званія, смиренно преклоняющихъ главы и колѣна предъ Всевышнимъ; и по благотворному вліянію на утвержденіе взаимнаго союза между молящимися; и, что особенно важно, по обилію благодати Божіей, которую самъ Господь обѣщаетъ молящимся вкупѣ, и которая восполняетъ наши частныя молитвы.

Начало и основаніе христіанскаго общественнаго Богослуженія указалъ Самъ Господь Іисусъ Христосъ—особенно установленіемъ таинства св. Причащенія и повелѣніемъ творить сіе таинство въ Его воспоминаніе.

Богослуженіе Прав. Церкви состоитъ изъ таинствъ, молитвъ, обрядовъ и поученій.

ТАИНСТВА.

Церковь Православная содержитъ семь Таинствъ, потому что столько указано словомъ Божіимъ. Если же дѣйствія благодати Божіей неисчислимы (Іоан. III, 8, 34), а Таинствъ семь, то слѣдуетъ, что Таинства суть

общія, открытыя и всегдашнія для вѣрующихъ, средства къ принятію благодатной помощи Божіей ко спасенію.

Таинства въ отношеніи къ жизни вѣрующихъ.

Семь Таинствъ, какъ всегдашнія благодатныя пособія свыше немощному человѣчеству, спасительно объемлютъ всю жизнь вѣрующихъ отъ колыбели до гроба. Благодатію *Крещенія* снимаются съ раждаемыхъ по плоти первородный грѣхъ и осужденіе, а въ людяхъ возрастныхъ прощаются и произвольные грѣхи, и крещаемые духовно возраждаются для святой и блаженной жизни. На крещенныхъ, какъ на новыя созданія Божіи, благодатію *Миропомазанія* налагается печать, утверждающая въ нихъ жизнь духовную, и показующая ихъ избраніе во І. Христѣ. Для продолженія и обновленія единенія съ Богомъ, — источникомъ жизни и безсмертія, — вѣрующіе духовно питаются въ таинствѣ *Причащенія*. А новые недуги духовныя, т. е. грѣхи, кои съ возрастомъ нашимъ, при злоупотребленіи воли и немощахъ плоти и духа, обнаруживаются, врачуются благодатію *Покаянія*. Слѣдующія три Таинства пріемлются только нѣкоторыми изъ вѣрующихъ, сообразно ихъ званію и состоянію. Благодатію *Священства* сообщаются избраннымъ изъ вѣрующихъ духовныя силы и власть совершать Таинства и пасти стадо Христово. Благодатію *Брака* благословляется и освящается союзъ супружескій, а въ немъ союзъ родственныи и народный. Подверженному въ продолженіе жизни болѣзнямъ духовнымъ и тѣлеснымъ,

изъ коихъ послѣднія приближеніемъ къ старости умножаются,—благодатию *Елеосвященія* подается утѣшеніе и врачеваніе тѣлесное и духовное.

Достойное участіе въ Таинствахъ.

Для достойнаго участія въ Таинствахъ особенно необходимы, по внушенію Слова Божія и Церкви, *вѣра, смиреніе и вниманіе*. Безъ вѣры невозможно угоди́ти Богу, вѣровати же подобаетъ приходящему къ Богу (Евр. XI, 6): *сумняйся, да не мнитъ, яко пріиметъ что отъ Бога* (Іак. I, 6 — 7). Одно имя Таинствъ достаточно уже показываетъ, что они не подлежатъ изслѣдованію разума, и посему достойно пріемлются только вѣрующими. Символь вѣры постановлено Церковію произносить предъ Крещеніемъ, Мѣропомазаніемъ, Исповѣдію и Причащеніемъ. Предъ рукоположеніемъ во Священство избранный свидѣтельствуе́тъ о вѣрѣ своей духовному Отцу на Исповѣди; а избранный на епископство свидѣтельствуе́тъ правую вѣру свою предъ всею Церковію пространнѣйшимъ исповѣданіемъ. Вступающимъ въ Бракъ Церковь внушаетъ прежде исполнить долгъ вѣры христіанской—Исповѣдію и Причащеніемъ. При Елеосвященіи напоминаетъ больному, что *молитва вѣры спасетъ болящаго* (Іак. V, 15). Такимъ образомъ только вѣрою можно приникать въ св. Таинства и усвоить спасительную ихъ силу.

Съ вѣрою въ Бога и Христа, какъ плодъ и выраженіе ея должно быть нераздѣльно *глубокое смиреніе*

предъ Богомъ. Таинства, какъ дѣйствія благотворныя и спасительныя, но вмѣстѣ сверхъестественныя и непостижимыя, требуютъ отъ пріемлющихъ глубоко-смиренной покорности и преданности въ волю Божію. Наконецъ потребно *вниманіе*, ничѣмъ неразвлеченное и благоговѣйное, чтобы при полномъ и совершенномъ устремленіи взоровъ, сердца и мыслей къ совершаемому Таинству, намъ содѣлаться, сколько возможно, достойными благодати Таинства.

В. 24 Цѣль Таинствъ и Богослуженія.

Цѣль Таинствъ и Богослуженія Прав. Церкви есть благодатное единеніе вѣрующихъ съ Богомъ. Сего единенія они особенно удостоиваются во св. Причащеніи, которое дѣлаетъ вѣрующихъ причастниками Божественнаго естества; преднапоминаетъ о возвращеніи потеряннаго первобытнаго совершенства и предъизображаетъ вѣчное блаженное единеніе съ Богомъ. Къ благодатному единенію съ Богомъ въ св. Причащеніи руководствуютъ насъ всѣ Таинства. По принятіи Крещенія и Миропомазанія мы сподобляемся и св. Причащенія; принявшіе Исповѣдь и Священство пріемлютъ также и св. Причащеніе. Елеосвященіе совершается иногда и послѣ Причащенія, но только изъ благочестивой предосторожности, чтобы больной не умеръ во время Елеосвященія, не причастившись св. Таинъ. Таинство Брака должно быть послѣ Исповѣди и Причащенія, или по крайней мѣрѣ всегда послѣ Божественной Литургіи.

М О Л И Т В А .

Необходимость и важность молитвы.

Приготовленіемъ къ общенію и единенію съ Богомъ, открытому въ Таинствахъ, служатъ: *молитва, обряды, поученія.* Молитва составляетъ главнѣйшую часть Прав. Богослуженія, сообразно примѣру и наставленію Господа и Апостоловъ. Молитвою Прав. Церковь дѣлаетъ насъ участниками многихъ и великихъ благъ. Молитвою она пробуждаетъ, *питаетъ* и обновляетъ въ насъ *жизнь безсмертной души*, воздыхающей о Богѣ; укрѣпляетъ насъ въ упованіи на Бога, обѣщая и подавая молящимся блага духовныя и тѣлесныя; *освящаетъ* и *возвышаетъ* насъ: ибо кто съ кѣмъ обращается, тотъ пріобрѣтаетъ и свойственныя качества.

Молитва внутренняя и наружная.

Молитва исходитъ изъ глубины сердца и движетъ уста, руки, главу, очи и все тѣло молящагося. Посему истинная молитва есть *внутренняя и наружная*; начинаясь въ сердцѣ, необходимо сопровождается наружными знаками, сообразно силѣ внутренняго чувства молящихся и вѣрѣ во Іисуса Христа. Наружномолитвенные знаки суть свидѣтели внутренняго расположенія и усердія нашего къ Богу. По мѣрѣ отсутствія ихъ большею частію являются въ насъ признаки разсѣянности и внутренней пустоты. Впрочемъ, для наружной молитвы потребны извѣстное время и мѣсто, но внутренняя этого не требуетъ: она можетъ и должна наполнять душу нашу всегда и вездѣ.

Содержаніе молитвъ, и чаще иныхъ произносимыхъ.

Молитвою при Богослуженіи общественномъ, произносимою всенародно во услышаніе всѣхъ, и тайно священнослужителемъ, и при служеніи Богу частномъ, Церковь руководствуетъ насъ къ прославленію, прошенію, благодаренію Господа и Святыхъ.

Чаще другихъ молитвъ Церковь произноситъ при Богослуженіи: *Трисвятое, Аллилуія (хвалите Господа), Слава Отцу и Сыну и Святому Духу, Отче нашъ, и Ектеніи.*

В. 25 *Е к т е н і и.*

Ектенія есть молитва протяжно произносимая. *Ектенія* бываетъ великая и малая. Великою называется потому, что заключаетъ въ себѣ прошеній болѣе, нежели малая, и есть двойка: одна, большею частію, полагается въ началѣ Богослуженій, а другая въ концѣ. Первая начинается воззваніемъ: 1) *миромъ Господу помолимся* т. е. неразсѣянно, безъ помысловъ о стороннемъ, и состоитъ изъ прошеній: 2) *о свѣшнемъ мирѣ и спасеніи душъ нашихъ* т. е. о мирѣ съ Богомъ, источникѣ нашего спасенія; 3) *о мирѣ съ ближними, какъ-то: о мирѣ всего міра, о благостояніи св. Божіихъ церквей и соединеніи всѣхъ*; 4) *о милости ко св. храму Богослуженія и входящимъ въ оный*; 5) *о помилованіи совершителей Богослуженія и участниковъ въ немъ*; 6) въ особенности о помилованіи членовъ Церкви и Государства, коимъ ввѣрено охраненіе общаго мира и благоденствія, какъ-то: Госу-

даря, Государыни, всего Ихъ Дома, всей палаты и воинства; 7) о помощи свыше покорять имъ всякаго врага и супостата; 8) о помилованіи Царствующаго и всякаго града и страны и вѣрою живущихъ въ нихъ; 9) о временныхъ благахъ, особенно потребныхъ намъ, какъ-то: о благораствореніи воздуховъ, о изобиліи плодовъ земныхъ и временъхъ мирныхъ; 10) о помилованіи и спасеніи тѣхъ изъ насъ, кои ближе къ опасности, или уже подверглись оной, какъ-то: о плавающихъ, путешествующихъ, недугующихъ, страждущихъ и плененныхъ; 11) о избавленіи и всѣхъ насъ отъ всякія скорби, гнѣва и нужды; 12) заступить, спасти, помиловать и сохранить насъ особенною благодатию; 13) помянувши, или призвавши Пресв. Богородицу и всѣхъ Святыхъ, Церковь внушаетъ намъ предать себя, другъ друга и всю жизнь Христу Богу. Ектенія заключается возгласомъ: яко подобаетъ Господу всяка слава, честь и поклоненіе Отцу и Сыну и Св. Духу. Аминь.

Другая Великая ектенія, бываемая послѣ чтенія Евангелія или при концѣ Богослуженія, называется иначе сугубою, потомучто въ ней прошеніе: Господи помилуй, усугубляется трижды, въ знакъ прилѣжнѣйшаго моленія. Она состоитъ изъ прошеній: 1) рцемъ вси отъ всея души и отъ всего помышленія нашего рцемъ: Господи помилуй; 2) Господи Боже вседержителю отецъ нашихъ, молимтися, услыши и помилуй; 3) помилуй насъ Боже по велицѣй милости твоей, молимтися, услыши и помилуй; 4) о помилованіи Государя Императора;

5) Государыни Императрицы; 6) всего Ихъ Дома; 7) пастырей Церкви и всей во Христѣ братіи; 8) христіанскаго воинства; 9) создателей храма и всѣхъ почившихъ Прав. христіанъ; 10) о помилованіи предстоящихъ во храмѣ; и 11) благочестивыхъ благотворителей св. храму, какъ-то: *плодоносящихъ и добродѣющихъ во св. храмъ, труждающихся, поющихъ и предстоящихъ.*

Къ той и другой Великой Ектеніи, кромѣ упомянутыхъ прошеній, иногда прилагаются другія, сообразно цѣли Богослуженія, напримѣръ: крещенію, освященію воды, путешествію, благодаренію и проч.

По числу прошеній къ Ектеніи Великой должно отнести еще ту Ектенію, въ которой нѣкоторыя прошенія оканчиваются словами: «у Господа просимъ». Въ этой Ектеніи Церковь проситъ Господа: 1) исполнить молитву нашу; 2) заступить, спасти, помиловать и сохранить насъ своею особенною благодатію; 3) дня, или вечера совершенна, свята, мирна и безгрѣшна; 4) Ангела наставника и хранителя душъ и тѣлесъ нашихъ; 5) прощенія грѣховъ; 6) добраго и полезнаго нашимъ душамъ и мира міру; 7) христіанской кончины безболѣзненной, не постыдной и мирной; 8) добраго отвѣта на страшномъ судѣ Христовѣ.

Малая Ектенія есть сокращеніе Ектеніи Великой. Прошенія во всѣхъ Ектеніяхъ, какъ великихъ, такъ и малыхъ, сопровождаются пѣніемъ: *Господи помилуй*, или *подай Господи*; — пѣніемъ краткимъ,

но весьма знаменательнымъ и поучительнымъ. Ибо грѣшнику, виновному и немощному, что приличнѣе вопіять предъ Господомъ правосуднымъ и милосердымъ, какъ не *Господи помилуй, или подай Господи?*

Содержаніе ектеній.

Содержаніе ектеній представляетъ поучительный рядъ моленій о благахъ временныхъ и духовныхъ. Въ начальной великой ектеніи соединены прошенія благъ духовныхъ и временныхъ для всего міра и преимущественно для Православныхъ христіанъ; въ сугубой — моленія собственно о членахъ Прав. Церкви, живущихъ и умершихъ; въ просительной — моленія о благахъ преимущественно духовныхъ для жизни настоящей, при концѣ и за предѣлами ея. Такое содержаніе ектеній внушаетъ, что блага временныя, по мѣрѣ умноженія молитвы и преуспѣянія въ жизни духовной, становятся менѣе потребны для христіанина. *ак.*

СВЯЩЕННЫЕ ОБРЯДЫ.

(Совершеніе таинствъ и молитвъ соединено въ Прав. Церкви съ священными *Обрядами*. Обряды суть видимыя дѣйствія, совершаемыя Церковію въ опредѣленномъ порядкѣ. Обряды стольже необходимы и важны при Богослуженіи, сколь необходимо и важно въ составѣ человѣка тѣло для души; сколько необходимо и важно выраженіе мыслей и чувствованій посредствомъ словъ и иныхъ знаковъ. Поприще и обыкновенной жизни исполнено обрядовъ, по различію чина, званія, пола

и возраста. Тѣмъ болѣе необходимы священные обряды для Церкви Православной. Они необходимы и важны во-первыхъ, какъ *видимые знаки*, кои Господь Самъ избралъ для своихъ Божественныхъ таинствъ и сообщенія вѣрующимъ благодати Божіей; во-вторыхъ, — какъ живыя и поучительныя *изображенія* и *напоминанія* для насъ Богооткровенныхъ истинъ и священныхъ *событій*, кои при Богослуженіи, посредствомъ священныхъ обрядовъ, приближены къ нашему созерцанію и разумѣнію; въ-третьихъ, — какъ важныя *пособія* къ возбужденію и поддержанію въ насъ *благоговѣнія*, необходимаго при священнодѣйствіяхъ, и всегда вдыхаемаго въ насъ внѣшнимъ благолѣпіемъ и единствомъ дѣйствій; наконецъ, — какъ *побужденія* и *средства* къ доставленію участвующимъ въ Богослуженіи — возможности *выражать* предъ Богомъ свою *вѣру*, *смиреніе*, *усердіе*, *единомысліе* съ ближними и *любовь* къ порядку.

П О У Ч Е Н І Я .

При Богослуженіи необходимы пастырскія *Поученія*. Ибо Церковь Божія распространяется и утверждается на землѣ главнымъ образомъ посредствомъ проповѣди Слова Божія. Поученія пастырскія необходимы при Богослуженіи для *наставленія* въ *вѣру*, которая насаждается *отъ слуха* (Рим. X, 14, 17); для *побужденія* къ *добрымъ дѣламъ* (2 Тим. III, 16—17); для *объясненія* и *прославленія* *событій*, воспоминаемыхъ Церковію.

ПРИНАДЛЕЖНОСТИ БОГОСЛУЖЕНІЯ.

Болѣ общія принадлежности Прав. Богослуженія, суть: *образъ Богослуженія, свѣтильники, кажденіе, крестное знаменіе, поклоненія.*

Образъ Богослуженія.

Богослуженіе Прав. Церкви совершается по образу духовнаго служенія Церкви небесной, открытаго въ Писаніи. Ибо источникъ и предметъ Прав. Богослуженія есть Одинъ и Той-же приснопокланяемый и славимый на небеси и на земли. Посему Церковь своими молитвами и пѣснопѣніями многократно внушаетъ намъ, что мы при Богослуженіи *тайно изображаемъ Херувимовъ, что Силы небесныя съ нами невидимо служатъ, что мы ангельски въ міръ торжествуемъ, что съ Ангелами,—съ сими блаженными Силами, и мы вопіемъ и глаголемъ, и проч.*

Совершая Богослуженіе по подобію Святыхъ, которыхъ Богодухновенные Пр. Исаія, Михей, Даніиль и Іоаннъ Богословъ видѣли въ Откровеніи *стоящими на небеси, окрестъ престола Божія, одесную и ошуюю его* (Ис. VI, 2. 3 Цар. XXII, 19. Дан. VII, 10, Апок. VII, 11), Прав. христіане также не сидятъ при Богослуженіи, а *стоятъ*. Стояніе предъ Господомъ и Его Святыми, во время Богослуженія, есть положеніе *наиприличнѣйшее вѣрующимъ, благоговѣнно служа-*

щимъ и молящимся. Если духъ служащихъ и молящихся долженъ возноситься къ Всевышнему; то не воздвигнетъ—ли онъ горъ и самое тѣло, ему покорное? Вообще стояніе вѣрующихъ при Богослуженіи есть прекрасный знакъ ихъ внутренняго молитвеннаго возношенія, стремленія и благоговѣнія къ Господу и Святымъ, смиренія, готовности, вниманія и усердія къ служенію. Бодрственно стоя при Богослуженіи, мы выразительнѣе представляемъ собою духовныя жертвы Богу, какъ говоритъ Апостоль: *представьте тѣлеса ваша жертву живу, святу, благоугодну Богу* (Рим. XII, 1).

По Апостольскому постановленію при Богослуженіи Прав. христіане стоятъ—*мужи съ открытыми, а жены съ покрытыми главами* (1 Кор. XI, 4 — 10).

При Богослуженіи Прав. Церковь всегда обращается къ Востоку, знаменуя тѣмъ свое духовное обращеніе къ Господу, Который въ Писаніи называется *Востокомъ свыше* (Лук. I, 78), и къ древнему раю, бывшему на Востокѣ.

По подобію служенія небесной Церкви Святыхъ, о которыхъ болѣе извѣстно изъ Писанія, что они окрестъ Престола славы Божіей предстоятъ, *глаголютъ и поютъ* (Ис. VI, 3. Апок. IV, 8), и особенно по примѣру Спасителя и Апостоловъ, живымъ также голосомъ хвалившихъ Бога (Мат. XXVI, 30. Дѣян. XVI, 25. Кол. III, 16. Еф. V, 19), Богослуженіе Прав. Церкви, совершается живымъ словомъ; она глаголетъ при Богослуженіи *чтеніемъ и пѣніемъ*,

не употребляя бездушныхъ орудій и не заставляя ихъ, вмѣсто себя, славословить Господа и Святыхъ.

Подобно Церкви небесной, которая вся совокупно славословить Сѣдящаго на престолѣ славы (Ис. VI, 3), и Ветхозавѣтной, члены коей *всѣ* принимали участіе въ Богослуженіи (Неем. VIII, 5—6. 2 Ездр. IX, 46—47), Церковь Православная, со временъ Апостольскихъ, *вся* участвуетъ въ совершеніи Богослуженія, подъ руководствомъ священно—и церковнослужителей. Настоятели, народъ или мѣсто его—церковнослужители, раздѣляя чинъ Богослуженія, одни предначинаютъ, другіе заключаютъ; одни изрекаютъ, другіе подтверждаютъ славословія, прошенія и благодаренія Господу и Святымъ.

Словомъ—*Аминь* оканчиваются всѣ ектеніи, молитвы, возгласы, поученія и проч. Это слово древле-еврейское и священное значитъ: *истинно* или *да будетъ*, и посему служитъ къ подтвержденію истины и утвержденію вѣры въ насъ.

Поелику при Богослуженіи, въ которомъ каждый изъ предстоящихъ долженъ принимать живое участіе, необходимы непрестанное *вниманіе* и *благоговѣніе*, то во время Богослуженія, и особенно при важнѣйшихъ священнодѣйствіяхъ, Церковь многократно напоминаетъ намъ, чтобы мы стояли со всѣмъ вниманіемъ, произнося: *вонмемъ*, *премудрость*; стояли прямо и благоговѣнно,—словами: *премудрость*, *прости*; стояли не помышляя о стороннемъ и неразсѣянно—возгласомъ:

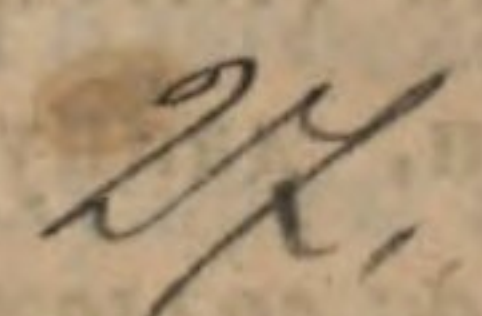
миръ всѣмъ; пребывали со смиреніемъ, покорностію и преданностію, какъ прилично благоговѣющимъ предъ Господомъ, — словами: *главы ваша Господеви приклоните*, или: *главы наша Господеви приклонимъ*, и проч.

Для приготовленія предстоящихъ къ чтенію Писанія, или къ объясненію цѣли дневнаго Богослуженія при ономъ поются *прокимны*, — *вводственные* краткіе стихи, избранные изъ Писанія, и преимущественно изъ Псалмовъ.

С в ѣ т и л ь н и к и.

— *Свѣтильники* составляютъ священную, необходимую и знаменательную принадлежность Прав. Богослуженія. Церковь Христова начала возжигать свѣтильники при Богослуженіи деннонощно, побуждаемая, не столько нуждою свѣтенія во время ночи, сколько духовнымъ знаменованіемъ свѣтильниковъ. Свѣтомъ своихъ свѣтильниковъ Церковь 1) являетъ, что она среди мраковъ міра есть единственный *свѣтильникъ нашего спасенія*, которое безъ свѣта ея также не возможно, какъ шествіе по прямой стезѣ, безъ видимаго свѣта; 2) внушаетъ, что наши добрыя дѣла должны, какъ *свѣтъ*, *свѣтитъ*ся во славу Божію; 3) выражаетъ свѣтильниками свое духовное *веселіе и торжество*, или *празднуя* Господу, живущему во свѣтѣ и славѣ, и Святымъ, — участникамъ присносущнаго Его свѣта и славы; или *торжествуя* при благодатномъ возрожденіи вступающихъ въ нѣдра ея, или *сопровождая* отшествіе ихъ въ вѣчную жизнь, въ надеждѣ на свѣтлое блаженство на небеси и проч. 4) пріемля свѣтильники, нами

приносимые и возжигаемые при Богослуженіи, она поддерживаетъ въ насъ живое усердіе и участіе въ духовной ея радости.

Каждене. 

Необходимая также принадлежность священнодѣйствій Прав. Церкви есть *каждене* оуміакомъ по подобію Церкви небесной и Ветхозавѣтной (Апок. V, 8. VIII, 3 — 4. Исх. XXX, 1, 7 — 9). Каждене служитъ 1) для славы молитвеннаго мѣста и освященія предстоящихъ, особенно при началѣ Богослуженія (1 Цар. III, 14); 2) для выраженія особеннаго почтенія, благоговѣнія и торжественности, напр. при пѣніи величаній; 3) знаменіемъ возношенія молитвы, напр. *каждене* при пѣніи: *да исправится молитва моя, яко кадило предъ тобою* (Псал. CXL, 2) и проч. и 4) образомъ духовно-пріятнаго Богу благоуханія, каковымъ всегда должны быть мы сами, по своей вѣрѣ и жизни (2 Кор. II, 14—15).

Крестное знаменіе.

Вся жизнь наша должна быть знаменіемъ креста, по словамъ св. Ап. Павла: *мнѣ же да не будетъ хвалиться, токмо о крестѣ Господа нашего Иисуса Христа: имже мнѣ міръ распяся, и азъ міру* (Гал. VI, 14). Посему молитвы, благословенія и вообще Богослуженіе Прав. Церкви, равно какъ намѣренія и дѣла обыкновенной жизни Прав. христіанъ, сопровождаются крестнымъ знаменіемъ и особеннымъ, усвоеннымъ священникамъ, и общимъ каждому христіанину.



Основаніемъ перстосложенія для крестнаго знаменія священническаго, коимъ сокращенно изображается имя Іисуса Христа (ІС. ХС.), можно полагать заповѣдь о благословеніи, данную отъ Бога ветхозавѣтнымъ священникамъ: *да возложатъ имя мое на сыны израилевы, и азъ Господь благословлю я* (Числ. VI, 27). Согласно съ сими словами и нынѣ Прав. Церковь взываетъ при Богослуженіи: *именемъ Господнимъ благослови, отче; и духовный отецъ, благословляя вѣрующихъ именемъ Господнимъ, изображаетъ оное перстами своей благословляющей десницы. Начало перстосложенія для общаго крестнаго знаменія, коимъ изображается имя единосущныя и равночестныя св. Троицы, можно производить изъ таинства св. Крещенія, совершаемаго во имя Отца и Сына и св. Духа.*

Знаменіе креста, яко знаменіе *нашего искупленія и примиренія* съ Богомъ во Іисусѣ Христѣ, есть *наиприличнѣйшее* христіанину изъ всѣхъ видимыхъ знаковъ молитвы и благословенія. Знаменіе крестное собственно принадлежитъ христіанамъ и отличаетъ нашу спасительную вѣру отъ исповѣданій, не примиряющихъ Бога съ человѣкомъ. Силою вѣры въ Распятаго, *освящая насъ и являя, что мы свои Ему, Знаменіе креста открываетъ намъ доступъ къ Богу съ дерзновеніемъ; молитвы и благословенія наши дѣлаетъ богоугоднѣе и могущественнѣе.*

Знаменіе креста имѣетъ освятительную силу всегда, — совершается ли оно движеніемъ руки или инымъ образомъ.

Впрочемъ , Господь , будучи верховнымъ и всеобщимъ источникомъ всякаго благословенія , даетъ особенную силу Знаменію креста или благословенію— во первыхъ, *родителей* , которые служатъ на землѣ орудіемъ Его творческой воли (Быт. I , 28) ; — во вторыхъ, *пастырей Церкви* , какъ духовныхъ отцевъ;— и въ третьихъ, благословенію *Святыхъ* , очищенныхъ вѣрою въ Распятаго и духовными подвигами.

Поклоненія.

По образу духовнаго поклоненія Церкви небесной, по подобію ветхозавѣтной и по примѣру самаго Іисуса Христа и Апостоловъ (Ап. IV, 10. VII, 11. 2 Пар. XXIX , 29. Мат. XXVI, 39. Дѣян. XXI, 5), Богослуженіе у Прав. христіанъ соединяется съ различными *поклоненіями* , какъ то : *наклоненіемъ головы* , *коленно-преклоненіемъ* и *простертіемъ на землѣ* . Главопреклоненія называются въ церковномъ уставѣ *поклонами* *малыми* , *коленнопреклоненія* — *великими* .

Поклоненія при Богослуженіи служатъ необходимыми и священными знаменіями *молитвы* , *почтенія* , *благоговѣнія* , *смиренія* , *преданности Богу* и *покаянія* . Проистекая изъ чувства виновности и раскаянія, церковные поклоны иногда называются *метаніями* , т. е. *поклонами покаянными* .

ПРЕДМЕТЪ И СОСТАВЪ БОГОСЛУЖЕНІЯ ПРАВ. ЦЕРКВИ.

Богослуженіемъ своимъ Церковь Христова *славословитъ* , *проситъ* и *благодаритъ* Господа, Пресв. Богородицу и Святыхъ; *предстательствуетъ* за умершихъ

о вѣчномъ ихъ покоѣ со Святыми; и *руководствуетъ* насъ къ освященію и спасенію. *Господь* изображается въ Богослуженіи Главою Церкви торжествующей и воинствующей, — ветхозавѣтной и новозавѣтной, Царемъ и Святыхъ и умершихъ и живущихъ на землѣ. *Святые* изображаются предстоящими престолу Вседержителя въ царствѣ славы, какъ *други* Божіи и молитвенники за умершихъ и живущихъ. *Умершіе* въ надеждѣ воскресенія и жизни вѣчной представляются чающими вѣчнаго блаженнаго покоя, по предстательству Церкви небесной и пребывающей на землѣ. *Живущіе* на землѣ побуждаются и руководствуются Богослуженіемъ къ христіанскимъ подвигамъ вѣры, благочестія и добродѣтели, по примѣру Святыхъ, и къ молитвамъ за умершихъ.

Впрочемъ, на все Богослуженіе Прав. Церкви можно взирать какъ на предметъ особеннаго матерняго ея попеченія о спасеніи нашемъ. Ибо въ полномъ составѣ Богослуженія своего Прав. Церковь представляетъ непрерывную нить духовнаго руководства насъ отъ рожденія до преселенія нашего въ вѣчность. А именно своимъ Богослуженіемъ Церковь освящаетъ: I) вступающихъ въ нее; II) вступившихъ въ нее; III) нѣкоторыхъ изъ насъ въ особенности, сообразно нашему званію въ обществѣ Церкви и гражданства; IV) предметы, особенно необходимые и важные для благочестія и временнаго благополучія нашего; V) болящихъ, умирающихъ и умершихъ.

**БОГОСЛУЖЕНІЕ
ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ**

ДЛЯ ВСТУПАЮЩИХЪ ВЪ НЕЕ.

Вступающіе въ Прав. Церковь.

Господь Іисусъ Христосъ уготовалъ спасеніе для всѣхъ человѣковъ, въ нѣдрахъ св. своей Церкви, и Церковь призываетъ всѣхъ безъ изъятія, въ благодатное общеніе съ собою и Господомъ. Вступающіе въ Прав. Церковь суть: младенцы христіанскихъ родителей; христіане, бывшіе внѣ Прав. Церкви; и люди, жившіе внѣ христіанства, — іудеи, магометане и язычники. Для всѣхъ вступленіе въ спасительное общеніе Прав. Церкви начинается *покаяніемъ* и правою вѣрою въ Тріипостаснаго Бога и Спасителя міра (Матѣ. XXVIII. 19). Покаяніе и вѣру младенцы, вступающіе въ св. Церковь, являютъ чрезъ своихъ поручителей, а взрослые и сами.

Младенцы христіанскихъ родителей.

День рожденія младенца.

Матернее попеченіе Церкви о младенцахъ родителей христіанскихъ начинается отъ самаго рожденія. Происходя отъ Адама, согрѣшившаго и осужденнаго, чело-вѣкъ зачинается и раждается въ состояніи грѣха и осужденія, — отъ чего самое рожденіе, коимъ распростра-няются прародительскій грѣхъ и осужденіе, сопровож-дается болѣзнями (Быт. III. 16) и нечистотою, удаляю-

щею родившую отъ Церкви (Лев. XII). И такъ по рожденіи младенца отъ христіанскихъ родителей, хотя и радостномъ для нихъ событіи (Іоан. XVI, 21), Прав. Церковь поспѣшаетъ на помощь болѣзненной матери и слабому ея младенцу, съ молитвами, коими умилоствуетъ Вседержителя, помиловать, сохранить и освятить родившую, новорожденного младенца и весь домъ, въ коемъ онъ родился.

Согласно съ заповѣдію Божіею любить ближнихъ, *якоже Господь возлюбилъ насъ* (Іоан. XIII, 34), и жизнь ихъ и свою беречь, какъ высочайшій залогъ любви къ намъ Божіей и источникъ нашего благополучія временнаго и вѣчнаго, Церковь съ своими молитвами поспѣшаетъ и къ матерямъ, *извергшимъ младенца*; умоляетъ милосердаго Господа помиловать ихъ, простить имъ грѣхи, исцѣлить и очистить ихъ и бывшихъ при нихъ.

Жизнь наша есть высшій даръ Божій, имѣющій вѣчно продолжаться, и самое рожденіе есть событіе радостное; потомучто есть знаменіе Творческой силы, распространеніе и торжество жизни и славы Божіей. Посему Церковь руководствуетъ насъ ежегодно святить *день нашего рожденія*, благодареніемъ Богу Творцу и Промыслителю и духовною радостію; а благодареніе и радость—выражать молитвою Богу и благодѣяніемъ для ближнихъ, дабы ясно было, что мы родились для славы Божіей и блага ближнихъ.

Нареченіе младенцу христіанскаго имени и именины.

Послѣ предварительныхъ молитвъ о родившей и новорожденномъ, при крестномъ знаменіи и молитвѣ,

предъ иконою Божіей Матери , носившей на рукахъ и питавшей безлѣтнаго Младенца, или предъ вратами храма Божія, внутри коего не освященный Крещеніемъ человѣкъ еще не достоинъ быть , ему дается имя *христіанское*. *Нареченіе* , или принятіе имени есть знакъ союза, зависимости и обязанности. Имя родителей переходитъ къ дѣтямъ, — господъ къ рабамъ, показывая союзъ дѣтей съ родителями , слугъ съ господами, и особенную обязанность дѣтей къ родителямъ и слугъ къ господамъ. Такъ въ Церкви Божіей христіанское имя есть печать союза или завѣта съ Богомъ и Христомъ, зависимости отъ Него и обязанности къ Нему. *Работающимъ мнѣ* , говоритъ Господь, *наречется имя новое* (Ис. LXV, 15). Приѣмля имена Святыхъ Божіихъ, мы обязаны ревновать ихъ добродѣтелямъ , чтобы стяжать ихъ молитвы въ помощь и покровъ себѣ. Запечатлѣнный и освященный именемъ христіанскимъ получаетъ дозволеніе Церкви слушать слово Божіе и готовиться къ принятію св. Крещенія , и чрезъ то дѣлается *оглашеннымъ*.

Нареченіе имени есть также важное и священное для насъ событіе. Посему *день именинъ*, какъ и день рожденія , Прав. Церковь внушаетъ намъ святить молитвою къ Богу и Святому, коего имя приняли мы, о благодатной помощи оправдать намъ имя свое самымъ житіемъ , и молитвою радости и благодарности за утѣшительную надежду на вѣчное блаженство, коего залогъ имѣемъ мы въ своемъ христіанскомъ имени и въ предстательствѣ Святаго , коего не безъ причины

называемъ своимъ Ангеломъ, а *имянины*—днемъ Ангела. Какъ во дни памяти Святыхъ Церковь постановила прочитывать при общемъ Богослуженіи житія празднуемыхъ Святыхъ, чтобы достойно прославлять ихъ и намъ указать въ нихъ примѣры подражанія: такъ священный долгъ именинника въ день своего Ангела прочитывать св. житіе его, чтобы живѣе подражать ему.

Сороковой день по рожденіи младенца.

Сороковой день по рожденіи для вступающихъ въ Церковь есть особенно важенъ; потомучто въ оный приѣмлютъ они *начало вводится въ Церковь*, или *воцерковленіе*, т. е. какъ новые члены вводятся въ общество вѣрующихъ, для единого съ ними служенія Богу во храмъ Божіемъ. Основаніе сего знаменательнаго обычая указано примѣромъ Іисуса Христа, исполнившаго ветхозавѣтный законъ Господень о первенцахъ. Сороковой день по рожденіи издревле назначенъ для посвященія младенцевъ Богу, потомучто матери ранѣ сего времени, по закону очищенія, не могутъ быть въ жилищѣ Божіемъ. А посвятить или отдать младенца Богу приличнѣе матери, для которой онъ наиболѣе дорогъ. И такъ каждая мать христіанка, въ 40 день по рожденіи отъ нея младенца, приходитъ во храмъ Божій для принятія разрѣшительныхъ молитвъ возстановить прерванное болѣзнями общеніе съ вѣрующими въ молитвахъ и таинствахъ и для представленія младенца своего Богу, по примѣру Матери Божіей, бывшей во храмъ съ Богомладенцемъ въ 40-й день

по Его рожденіи , для посвященія Его и принесенія жертвы Богу.

Совершая Воцерковленіе , священникъ , по благословеніи и молитвахъ о младенцѣ и матери , приѣмлетъ его на руки , начертываетъ имъ образъ креста предъ вратами храма , и крестомъ осѣняя шествіе свое съ младенцемъ , вноситъ его внутрь храма Божія , и въ самый олтарь , если младенецъ мужескаго пола , и такимъ образомъ воцерковляетъ его во имя Отца и Сына и Святаго Духа. Младенцевъ женскаго пола не вносятъ внутрь олтаря ; потомучто совершеніе Богослуженія , для котораго христіане освящаются , и въ Вѣтхѣхъ Завѣтѣхъ возлагалось и въ Новомъ возлагается , по установленію Божію , собственно на мужей , яко первенцевъ.

В О З Р А С Т Н Ы Е .

Въ возрастѣ обращающіеся къ Прав. Церкви изъ бывшихъ внѣ христіанства суть: іудеи , магометане и язычники. Послѣ испытанія искренности желанія ихъ принадлежать Церкви , присоединеніе ихъ состоитъ въ четырехъ всенародныхъ оглашеніяхъ. Въ первое оглашеніе , послѣ молитвъ о вступающемъ въ Церковь и наставленія , при крестномъ знаменіи и молитвѣ , ему дается христіанское имя ,—чѣмъ причисляется онъ къ оглашеннымъ , и что соотвѣтствуетъ первому дню рожденія младенца христіанскихъ родителей. Подъ руководствомъ пастыря , оглашенный долженъ посвятить 40 дней , или сколько нужно , смотря по состоянію оглашеннаго , изученію христіанскаго благочестія ,

какъ предписываетъ слово Божіе (Мат. XXVIII, 19. Дѣян. VIII, 35). Долженъ изучить руководство къ вѣрѣ христіанской—*символъ вѣры*; къ надеждѣ христіанской—*молитву Господню и иныя молитвы*, особенно молитву ко Пресв. Богородицѣ; наконецъ—руководство къ любви христіанской—*заповѣди Божіи*. Такимъ образомъ двери въ св. Церковь отверзались и отверзаются вѣрѣ, надеждѣ и любви христіанской. Отъ ученія, приготовительнаго къ св. Крещенію, воспріялъ начало свое христіанскій *катихизисъ*, преподаваемый или до Крещенія, если въ возрастѣ пріемлютъ оное, или по Крещеніи.

По достаточномъ наставленіи и утвержденіи въ ученіи Прав. вѣры, присоединяемый, при второмъ оглашеніи, предъ всею Церковію, *отрекается* своего прежняго исповѣданія. При третьемъ Церковь обязуетъ и руководствуетъ отрешагося отъ своего прежняго вѣрованія—*исповѣдать*, по обычаю Апостольскому (Дѣян. VIII, 37. 1 Тим. VI, 12), отъ всего сердца и отъ всей души, Прав. вѣру, коей символъ издревле выучиваютъ наизусть, и клятвою подтвердить искренность своего новаго исповѣданія.

К Р Е С Т И Н Ы.

Послѣ частнаго, особаго младенцамъ и особаго возрастнымъ, приготовленія, Церковь приближаетъ оглашеннаго къ великой тайнѣ Крещенія *общимъ* для всѣхъ крещаемыхъ *оглашеніемъ*. Симъ оглашеніемъ начинаются уже, какъ обыкновенно говорятъ, *кре-*

стины, подъ именемъ коихъ надобно разумѣть послѣднее оглашеніе, и священнодѣйствіе таинствъ *Крещенія* и *Миропомазанія*. При послѣднемъ оглашеніи присоединяемый приближается уже къ св. купѣли — въ одной срачицѣ, не препоясанъ, не покровенъ и не обувенъ, какъ лишенный одежды первозданной, или какъ ограбленный разбойниками (грѣхами), иже со-влекше его, и язвы возложше, отыдоша, оставльше едва жива суща (Лук. X, 30). Приближается, являя искреннее раскаяніе и желаніе соединиться со Спасителемъ и Богомъ, взирая къ востоку, указующему на древнее, утраченное отечество рая и на *Востокъ* свыше (Лук. I, 78), которымъ снова уготованъ для насъ рай небесный.

Крестины состоятъ I) въ заклинаніи; II) въ отреченіи отъ діавола; III) сочетаніи Христу, исповѣданіи вѣры Христовой, поклоненіи св. Троицѣ и введеніи оглашеннаго внутрь храма Божія, — чѣмъ оканчивается послѣднее оглашеніе. А продолженіе крестинъ состоитъ IV) въ приготовленіи купѣли и священнодѣйствующаго; V) въ помазаніи оглашеннаго елеемъ; VI) въ таинственномъ погруженіи; VII) въ возложеніи креста и бѣлой одежды на крещеннаго; VIII) въ *Миропомазаніи*; IX) хожденіи кругомъ купѣли; X) въ чтеніи слова Божія; XI) омытіи и постриженіи.

I. *Заклинаніе* есть отогнаніе діавола, который со времени грѣха Адамова получилъ доступъ къ чловѣкамъ и нѣкоторую надъ ними власть, какъ-бы надъ плѣнниками и рабами своими. Оно совершается трое-

кратно крестообразнымъ во имя Пресв. Троицы и Распятаго дуновеніемъ на чело, уста и перси оглашеннаго, какъ приличнѣйшимъ орудіемъ противъ духа (Іоан. XXI, 22); троекратнымъ на челѣ и персяхъ оглашеннаго знаменіемъ креста, возложеніемъ руки отъ священника на голову его или благословеніемъ, и молитвою о избавленіи его отъ работы вражія.

II. По изреченію Іисуса Христа, связавши крѣпкаго, Церковь похищаетъ сосудъ его (Марк. III, 27). Свидѣтельствуя всенародно, что принятіе вѣры Христовой и вступленіе въ Церковь есть дѣло добровольное, оглашенный самъ, по руководству Церкви, произноситъ предъ нею троекратное отреченіе отъ діавола. Какъ тьма видимая есть образъ тьмы грѣховной: для того оглашенный произноситъ свое отреченіе, обратясь на западъ, и въ знакъ совершеннаго отреченія отъ діавола и разрыва съ нимъ дуется и плюетъ на него.

III. Добровольно отрекшись діавола, оглашенный обращается къ востоку съ знаками раскаянія и покорности Христу, и на вопросы Церкви троекратно произноситъ добровольные обѣты, что онъ сочетавается Христу, запечатлѣвая оныя троекратнымъ исповѣданіемъ Прав. вѣры, изложенной въ символѣ, поклоненіемъ св. Живоначальной Троицѣ и вступленіемъ внутрь храма Божія.

IV. Пріявъ обѣты, Церковь съ радостію и торжествомъ уготовляетъ купль и священнослужащаго, постановивъ зажигать свѣтильники, строителю таинства облечься въ бѣлыя одежды, знаменующія чистоту

отъ грѣха и духовное веселіе. Кромѣ сего, Церковь предварительно освящаетъ молитвою — священнослужителя, имѣющаго совершить благодатное возрожденіе челоуѣка; освящаетъ молитвою, кажденіемъ и троекратнымъ закликательнымъ дуновеніемъ и благословеніемъ принадлежности купѣли — воду и елей.

V. Предъ близкимъ обновленіемъ міра послѣ потопа, прообразовавшаго Крещеніе, голубица принесла Ною масличный сучецъ, послужившій патріарху радостнымъ знаменіемъ совершеннаго примиренія Бога съ міромъ и новаго бытія міра по потопѣ. Такъ предъ близкимъ обновленіемъ купѣлю, въ радостное предзнаменованіе этого обновленія, елей соединяется съ освященною водою Крещенія, и елеемъ, какъ-бы отъ воды взятою маслиною, крещаемый помазуется, и тѣмъ предварительно утѣшается и укрѣпляется упованіемъ на милосердіе Божіе, — погруженіемъ уготовляющее не гибель, а избавленіе отъ гибели и благодатное новое бытіе по погруженіи въ купѣли.

Таинство св. Крещенія.

VI. Помазанный елеемъ радованія пріемлетъ великое таинство св. Крещенія, трижды, по Господню установленію, погружается въ водѣ во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа (Мат. XXVIII, 19). Ибо креститься съ греческаго значитъ погружаться. Погруженіемъ знаменательно выражается и сущность таинства — смерть для грѣха и воскресеніе или рожденіе для жизни святой (Рим. VI, 3 — 11. Кол. II, 12 — 13). Исхо-

дящаго изъ купѣли Церковь радостно привѣтствуетъ словами XXXI псалма, пророчески изображающаго спасительные плоды Крещенія: *блаженнѣе, ихъ-же оставишася беззаконія, и ихъ-же прикрывашася грѣси. Блаженъ ему-же не вѣмнитъ Господь грѣхи, и проч.* Благодатию Божіею подается крещаемому не только оставленіе грѣховъ содѣянныхъ, но и помощь, да не содѣваются иные грѣхи; подается не только знаніе того, что надобно дѣлать, но и вдыхается любовь къ исполненію познаннаго. Сообщая крещенному познаніе истиннаго Бога, *не вѣдущіе Котораго съдятъ во тмѣ и сѣни смертныи* (Лук. I, 79), св. Крещеніе называется *просвѣщеніемъ*, а принявшіе его *просвѣщенными и вѣрными* (Евр. VI, 4).

Власть крестить принадлежитъ строителямъ таинствъ. Но какъ безъ Крещенія нѣтъ спасенія; посему въ случаѣ угрожающей смерти, когда не льзя ожидать священника, позволяется совершить Крещеніе всякому христіанину, при произношеніи таинственныхъ словъ: *во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа.* Какъ Крещеніе есть духовное рожденіе (Іоан. III, 5), а рождается человекъ однажды; то Церковію постановлено не повторять Крещенія, согласно съ словомъ Божіимъ: *единъ Господь, едина вѣра, едино крещеніе* (Еф. IV, 5).

VII. Въ знакъ чистоты души, омытой таинственною купѣлію, возлагается на крещеннаго *бѣлая одежда* — риза правды и спасенія (Ис. LXI, 10), а на выю его — *крестъ*, въ знаменіе и всегдашнее напоминаніе служенія его Іисусу Христу.

Таинство св. Мүропомазанія.

VIII. Сообщивъ купѣлію блаженное очищеніе отъ грѣха, Церковь Христова тотчасъ послѣ того запечатлѣваетъ крещеннаго новымъ таинствомъ св. *Мүропомазанія*. Установленіе и время совершенія сего таинства, по непосредственному наставленію самаго Іисуса Христа, указаны Апостолами. Ап. Петръ, своею проповѣдію приведши Израильтянъ въ умиленіе, сказалъ имъ: *покайтесь, и да крестится кійждо васъ во имя Іисуса Христа, во оставленіе грѣховъ: и пріимете даръ Св. Духа* (Дѣян. II, 38). Здѣсь въ словахъ Апостола заключается ясное указаніе на таинство Крещенія и безотлагательное послѣ него принятіе Мүропомазанія, чрезъ которое печать дара Св. Духа тотчасъ по Крещеніи и сообщается вѣрующимъ въ Прав. Церкви. Ап. Іоаннъ, указуя на Мүропомазаніе, говоритъ: *и вы помазаніе имате отъ Святаго и вѣсте вся* (1 Іоан. II, 20); Ап. Павелъ: *извѣствуяй же (утверждающій) насъ съ вами во Христа, и помазавый насъ Богъ: Иже и запечатлѣ насъ, и даде обрученіе Духа въ сердца наша* (2 Кор. I, 21 — 22): отсюда взяты и слова, произносимыя Прав. Церковію при Мүропомазаніи: *печать дара Духа Святаго.*

Подобно ветхозавѣтному мѹру, вещество мѹра въ Прав. Церкви *слагается* изъ елея, иныхъ благовонныхъ маслъ, травъ, ароматъ и вина и освящается въ Вел. четвертокъ въ первопрестольной Москвѣ—въ

Успенскомъ соборѣ, и также въ Кіевѣ въ Печерской лаврѣ, и оттуда сообщается для помазанія храмовъ Божіихъ — при ихъ освященіи; всѣхъ Прав. христіанъ по Крещеніи; и Благочестивѣйшихъ Государей и Государынь — при коронованіи Ихъ Величествъ.

Благодатію св. Мвропомазанія сообщается вѣрующему *утвержденіе* въ вѣрѣ и дѣйствительное *употребленіе* даровъ духовныхъ. На новосдѣланные сосуды, говоря просто, полагается клеймо или печать, свидѣтельствующая: чьи они, и *утверждающая* ихъ достоинство. Такъ таинствомъ Мвропомазанія на новыя творенія, созданныя въ Крещеніи *на дѣла благая* (Еф. II, 10), налагается *печать дара Духа Святаго*, означающая, что мвропомазаные суть благопотребные *сосуды Иисуса Христа, въ велицѣмъ дому Его* (2 Тим. II, 20 — 21), и *укрѣпляющая* ихъ, какъ воиновъ Христовыхъ, на духовные подвиги, по подобію древнихъ ратоборцевъ, которые намащали тѣла свои предъ борьбою.

IX. Въ знакъ вѣчнаго завѣта со Христомъ и Церковію, крещенный и мвропомазанный при радостномъ пѣніи: «елицы во Христа крестистесь, во Христа облекостесь, аллилуіа!» троекратно *обводится кругомъ аналоя*; ибо кругъ есть образъ вѣчности.

X. Крестины продолжаются *чтеніемъ* слова Божія, — *изъ посланія Ап. Павла о плодахъ св. Крещенія*, и

обязанностяхъ для принявшихъ оное, — изъ *Евангелія* о установленіи таинства Крещенія.

XI. Оканчиваются *омытіемъ* на тѣлѣ муропомазаннаго останковъ св. мурѣ, въ предохраненіе святости отъ уничиженія; крестообразнымъ *постриженіемъ* во имя Отца, и Сына, и Святаго Духа, — въ знаменіе христіанской готовности — отсѣкать во имя Иисуса Христа грѣховныя мысли и дѣянія; и семейнымъ торжествомъ, которое нѣкогда освятили своимъ присутствіемъ св. Ап. Павелъ и Сила въ домъ темничнаго стража, введшаго ихъ, по принятіи имъ Крещенія въ домъ свой, поставившаго имъ трапезу и возрадовавшагося со всѣмъ домою своимъ (Дѣян. XVI, 34).

Вступающіе въ Прав. Церковь изъ христіанъ, бывшихъ внѣ ея; посредствомъ 1) св. Муропомазанія, и 2) разрѣшенія.

1. Прав. Церковь постановила запечатлѣвать св. муромъ, кромѣ всѣхъ новокрещенныхъ ею и другихъ членовъ, также и всѣхъ вступающихъ въ нее христіанъ, имѣющихъ Крещеніе истинное, но воспитанныхъ внѣ Прав. Церкви и не муропомазанныхъ.

2. Вступающіе въ Прав. Церковь изъ христіанъ, бывшихъ внѣ ея, и внѣ ея крещенныхъ и муропомазанныхъ, присоединяются посредствомъ *раскаянія и разрѣшенія имъ грѣховъ.*

В о с п р і е м н и к и.

Пріобрѣтая новыхъ чадъ своихъ, Прав. Церковь, издревле вводитъ ихъ въ спасительный союзъ съ Богомъ во Иисусѣ Христѣ, при *Воспріемникахъ*, кои должны поручиться предъ нею за вѣру новопри-

соединяемаго къ ней и воспринять его въ свое попеченіе для утвержденія его въ вѣрѣ и благочестіи. На священную обязанность Воспріемниковъ указываютъ всѣ обычаи и постановленія Прав. Церкви относительно ихъ. Подобно плотскимъ родителямъ Воспріемники бываютъ двое, но можетъ быть и одинъ; должны быть совершеннолѣтними и членами Прав. Церкви, потому что они обязаны и при Крещеніи исповѣдать и въ продолженіе жизни, словомъ и примѣромъ насаждать и возвращать въ своихъ крестникахъ Прав. вѣру, и не зазорнаго поведенія. Безъ нужды не бываютъ Воспріемниками отрекшіеся быть родителями по плоти и вообще отъ міра — иноки и инокини, для безпрепятственного исполненія своихъ обѣтовъ благочестиваго уединенія; не бываютъ также родители воспріемниками своихъ дѣтей и супруги вмѣстѣ у чужихъ дѣтей. Родители, свидѣтельствуя предъ Церковію, что они младенца своего поручаютъ христіанскому попеченію Воспріемниковъ, сохраняютъ знаменательный обычай удаляться отъ св. купѣли, во время духовнаго рожденія младенца своего, и оставляютъ его съ Воспріемниками, заступающими мѣсто родителей при Крещеніи. По совершеніи благодатнаго возрожденія Воспріемники вступаютъ въ духовное родство, которое, по правиламъ католической Церкви, считается выше плотскаго.

Метрическія книги.

Имена присоединяемыхъ къ Церкви Православной, вмѣстѣ съ именами родителей и воспріемниковъ, вно-

сятся въ первую часть *Метрическихъ книгъ*, которыя у древнихъ христіанъ назывались *священнымъ памятникомъ и спискомъ просвѣщаемыхъ*. Сіи книги свидѣтельствуютъ о священныхъ обѣтахъ послушанія Прав. Церкви и служенія Богу и Господу нашему Іисусу Христу, данныхъ родителями, воспріемниками и вступившими въ Церковь, и служатъ утѣшительнымъ залогомъ непрестанныхъ молитвъ Церкви о присныхъ ей. Въ значеніи гражданскомъ первая часть метрическихъ книгъ составляетъ главное доказательство вѣроисповѣданія, званія, имени и лѣтъ жизни.

ТАИНСТВО СВ. ПРИЧАЩЕНІЯ.

Вступленіе вѣрующихъ въ благодатное общеніе съ Прав. Церковію запечатлѣвается третьимъ таинствомъ св. Причащенія, котораго они, по правиламъ Апостольской Церкви, тотчасъ по вступленіи въ нее удостоиваются. По плотскомъ рожденіи, коимъ сообщается человѣку жизнь, новорожденный тотчасъ чувствуетъ нужду въ пищѣ и начинаетъ питаться для продолженія своего земнаго бытія. Такъ, по духовномъ возрожденіи и обновленіи, вѣрующій, — взрослый и младенецъ, тотчасъ имѣетъ нужду въ духовной пищѣ и начинаетъ вкушать ее въ таинствѣ св. Причащенія, для продолженія благодатной жизни. Прав. Церковь, призывая къ пріобщенію — всѣхъ, взрослыхъ и дѣтей, поступаетъ сообразно съ милосердіемъ Господа, никому не возбраняющаго приходитъ къ Нему и пользоваться Его дарами. Нѣкогда вмѣстѣ со взрослыми питались и

дѣти отъ манны, бывшей прообразованіемъ истинной манны, т. е. тѣла и крови Христовыхъ (Іоан. VI, 55, 49). Преподавая ученикамъ своимъ тѣло свое, Господь не лишаетъ пріобщенія отъ него—никого изъ членовъ благодатнаго своего царства: *пріимите, ядите: сіе есть тѣло мое*, сказалъ Онъ; а преподавая кровь свою, всѣмъ имянно заповѣдуетъ пить отъ нея: *пійте отъ нея вси*. Причащая всѣхъ, Прав. Церковь поступаетъ сообразно и съ древнимъ обычаемъ вселенской Церкви.

Черезъ Причащеніе вѣрующіе получаютъ единеніе съ Богомъ и между собою во Іисусѣ Христѣ для вѣчноблаженной жизни. А выше и вождельнѣе сего единенія для насъ нѣтъ ничего на землѣ. Тайну благодатнаго вѣчнаго единенія въ таинствѣ св. Причащенія Господь Самъ изображаетъ, говоря: *ядый мою плоть и пійй мою кровь, во мнѣ пребываетъ и азъ въ немъ: ядый мою плоть и пійй мою кровь, имать животъ вѣчный: и азъ воскрешу его въ послѣдній день* (Іоан. VI, 54, 56). Такимъ образомъ Причащеніе тѣла и крови Христовыхъ есть предъизображеніе и предназначатіе вѣчноблаженной жизни.

II

БОГОСЛУЖЕНІЕ

ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ

ДЛЯ ВСТУПИВШИХЪ ВЪ НЕЕ.

О вступившихъ въ правый и благодатный завѣтъ съ Богомъ во Іисусѣ Христѣ для святой, вѣчной и блаженной жизни Прав. Церковь имѣетъ непрестанное попеченіе, чтобы спасительный завѣтъ Божій пребылъ нерушимъ, жизнь духовная и святая не угасала въ вѣрующихъ, а постепенно возрастала и утверждалась. Вступившихъ въ общеніе Церкви она блюдетъ и охраняетъ 1) *молитвою*, 2) *ученіемъ*, 3) *постомъ*, 4) *покаяніемъ* и 5) *причащеніемъ*. Сіи священныя дѣйствія Церкви составляютъ кругъ непрерывнаго Богослуженія, коимъ она духовно руководствуетъ пребывающихъ подъ сѣнію ея Православія.

МОЛИТВЫ ПРАВ. ЦЕРКВИ ДЛЯ ВСТУПИВШИХЪ ВЪ НЕЕ.

Искоренія терніе грѣха, возникающее въ смертномъ нашемъ тѣлѣ отъ нашихъ немощей и соблазновъ міра и подавляющее въ насъ сѣмя святой и духовной жизни, Церковь свои спасительныя молитвы о насъ, облегчающія намъ путь въ царствѣ благодати въ царство славы и укрѣпляющія единеніе наше съ Тріипостаснымъ, возноситъ къ Господу, Пресв. Богородицѣ и Святѣмъ¹⁾.

¹⁾ О молитвѣ вообще см. выше стр. 11.

Молитвы Господу.

Въ молитвахъ къ Богу , созерцая Его вѣчное трисїятельное Божество, и особенно Его благопромыслительное откровеніе въ сотвореніи, храненіи, искупленіи и будущемъ судѣ міра , Церковь *прославляетъ , призываетъ и благодаритъ* Господа. Весь міръ въ Богослуженіи церковномъ , согласно съ Писаніемъ, изображается царствомъ Божіимъ , и все продолженіе міра — непрерывною , премудрою и благою нитію божественнаго *провидѣнія , управленія и поущенія*. Нѣкоторыя изъ пѣснопѣній въ честь Пресв. Троицы, возносимыя при Богослуженіи Церковію, называются *Троицны*.

Молитвы Пресв. Богородицѣ и Святымъ.

Прав. Церковь руководствуетъ насъ—прославлять, призывать и благодарить вкупѣ съ Господомъ, Пресв. Дѣву Богородицу и Святыхъ, и тѣмъ научаетъ насъ—творить *угодное Богу и воздавать должное* богоподобнымъ и благотворнымъ для насъ совершенствамъ ихъ. Честь , воздаемая Церковію Святымъ , относится къ самому Богу. Ибо подвигами вѣры и любви Святые приблизились къ Богу и содѣлались сосудами и распространителями Его благодати , присносущнаго Его свѣта и славы. Высокое причастіе Святыхъ въ благодати Божіей и приближеніе ихъ къ Богу сопровождается могущественною и благотворною для насъ *властію* ихъ надъ естественными законами и стихіями , — и вообще спасительнымъ и утѣшительнымъ

вліяніємъ Святыхъ на насъ, распространяющимъ славу Божію и укрѣпляющимъ нашу вѣру, благочестіе и терпѣніе. Эта благотворно—благодатная сила власти и вліянія Святыхъ является намъ изъ многоразличной помощи, какую они оказываютъ вѣрующимъ и своею праведностію, ради коей Господь милуетъ цѣлые города (Быт. XVІІІ, 23—32); и своими молитвами за насъ предъ престоломъ Божіимъ (Апок. VІІІ, 4); и своими явленіями и внушеніями (Мат. XXVІІ, 52—53); и своими многоцѣлебными мощами (4 Цар. XIII, 21); и своими главотяжами и убрусцами (Дѣян. XIX, 12); и своими явленными и чудотворными иконами, и назидательнымъ примѣромъ св. своей жизни для всякаго возраста, пола и званія; и даже однимъ напоминаніемъ, что мы пребываемъ въ богоугодномъ союзѣ со Святыми. Если Святые и здѣсь, во время пребыванія своего на землѣ, въ смертномъ еще тѣлѣ, суть посредники о насъ предъ Богомъ, то еще болѣе по смерти своей, когда они, по разрушеніи плоти (1 Кор. XIII, 12), во всей ясности созерцаютъ Пресв. Троицу и безпредѣльный свѣтъ Божества, и въ этомъ свѣтѣ видятъ и знаютъ наши немощи и нужды; слышатъ наши воздыханія и призыванія, и суть скорые для насъ заступники и помощники. И такъ Прав. Церковь, согласно слову Божію и долгу справедливости, прославляетъ и призываетъ Святыхъ, которые и во время земной жизни своей и по смерти содѣйствуютъ распространенію нашей вѣры и благочестія, и славы Божіей.

Молитвы Пресв. Богородицы.

Побуждая воздавать достойное почитаніе Святымъ, Прав. Церковь научаетъ насъ—различать и относить одно къ Матери Божіей, а другое къ прочимъ Святымъ—Ангеламъ и человѣкамъ. Пресв. Дѣву Марію, яко Матерь Божію, Церковь прославляетъ выше всѣхъ Святыхъ, не только человѣковъ, но и Ангеловъ, величая ее честнѣйшею Херувимовъ и славнѣйшею безъ сравненія Серафимовъ. Ибо она, яко Матерь Божія, стоитъ на высшей степени приближенія къ Богу.

Служба церковная въ честь Богородицы въ уставѣ называется *Богородичною*; нѣкоторыя-же изъ пѣсней въ честь ея—*Богородичными* и *догматиками*. Въ сихъ пѣснопѣніяхъ Церковь прославляетъ непостижимое воплощеніе отъ нея Сына Божія. Но тѣ пѣснопѣнія Церкви, въ коихъ Божія Матерь представляется состраждущею Распятому Сыну своему,—какъ предсказалъ ей Симеонъ Богопріимецъ (Лук. II, 35), называются *крестобогородичными*.

Молитвы Святымъ.

Кромѣ и послѣ Божіей Матери, честнѣйшей Херувимовъ и славнѣйшей Серафимовъ, Прав. Церковь прославляетъ Святыхъ: 1) Ангеловъ, 2) Пророковъ, 3) Апостоловъ, 4) Святителей, 5) Мучениковъ, 6) Преподобныхъ и 7) Праведныхъ.

1. Творецъ создалъ тьмы темъ св. небесныхъ Силъ безплотныхъ для славы Божества, собственнаго ихъ блаженства и для помощи человѣкамъ. Они помогаютъ

человѣкамъ , возвѣщая имъ волю Божію , и по сему называются *Ангелами — вѣстниками*; и сохраняя чело-
вѣковъ , отъ чего называются *Ангелами — хранителями*.
На основаніи Писанія Церковь изображаетъ св. Ангеловъ
въ девяти ликахъ , раздѣляя каждый ликъ на три чина
или степени приближенія къ Богу. На *первой* — ближай-
шей къ престолу Вседержителя — изображаетъ Серафи-
мовъ, Херувимовъ и Престолы; на *второй*: Господства,
Силы и Власти; на *третьей*: Начала, Архангеловъ и
Ангеловъ. Прославляя въ Богослуженіи всѣхъ св. Анге-
ловъ существами первыми, безплотными , разумными
и небесными , Церковь двоихъ изъ нихъ Михаила и
Гавріила называетъ Архистратигами и первостоятелями.

2. Въ сонмѣ св. *Пророковъ Прав.* Церковь прослав-
ляетъ богодухновенныхъ провозвѣстниковъ Откровеній
Божіихъ ветхозавѣтныхъ, коихъ главнымъ предметомъ
былъ Господь Іисусъ Христосъ , — основаніе Ветхаго
и Новаго Завѣта (1 Петр. I, 10—11).

3. Что Пророки были въ Ветхомъ Завѣтѣ , то
Апостолы въ Новомъ. *Апостолами* , то есть *послан-
никами* , названы ученики Іисуса Христа , которыхъ
Онъ избралъ и *послалъ* въ міръ проповѣдать Евангеліе
и истину своей проповѣди подтверждать св. жизнію,
чудесами и страданіями за нее. Двоихъ изъ св.
насадителей вѣры христіанской Церковь нарицаетъ
первоверховными Апостолами ; 12-ть (въ томъ числѣ
и одного изъ первоверховныхъ) *славными и всехваль-
ными* (Мар. III, 14—19); 70-ть *меньшими Апостола-
ми*; — писателей св. Евангелія — *славными и всехваль-*

ными Апостолами и вмѣстѣ *Евангелистами*; насадителей вѣры христіанской не изъ лика св. Апостоловъ — *Равноапостолами*. Нѣкоторыя изъ пѣснопѣній въ честь св. Апостоловъ называются въ богослужебныхъ книгахъ *Апостольскими*.

4. *Святители* суть отцы и пастыри Церкви Христовой, таинственно и преемственно отъ Іисуса Христа Пастыреначальника, отъ Св. Духа, ниспосланнаго Господомъ на Апостоловъ, и отъ св. Апостоловъ приѣмлющіе власть святить и пасти стадо Христово. Нѣкоторые изъ св. Святителей, по многочисленности и важности ихъ духовныхъ трудовъ на пользу Церкви, наречены ею *Вселенскими* учителями и Святителями.

5. *Мученики* христіанской Церкви суть тѣ Святые, которые, не боясь ни прельщеній, ни угрозъ, ни мученій, ни самой смерти, не боязненно исповѣдали предъ міромъ Божественную вѣру и запечатлѣли исповѣданіе ея своими невинными страданіями и смертію. Первые изъ христіанскихъ мучениковъ, умершихъ въ страданіяхъ за вѣру, называются *первомучениками*; мученики имѣвшіе священство — *священномучениками*; мученики изъ иноковъ — *преподобномучениками*; изъ мірянъ — *мучениками*; умершіе послѣ великихъ страданій, сопровождавшихся великою славою — *великомучениками*. Исповѣдавшіе вѣру Христову и пострадавшіе за нее, но не умершіе — *исповѣдниками*. Многія изъ пѣснопѣній въ честь св. мучениковъ называются въ богослужебныхъ книгахъ *Мученическими*.

6. *Преподобными* называются благочестивые подвижники Новаго Завѣта, которые, ревнуя о благочестіи и спасеніи, посвящаютъ себя особенному служенію Богу во Іисусѣ Христѣ и строжайшему исполненію общей христіанской заповѣди: обновлятися духомъ ума, по Богу, въ правдѣ и преподобіи истины (Еф. IV, 21—24). Правда указываетъ особенно на подзаконное состояніе ветхозавѣтныхъ Святыхъ, преподобіе же истины — на полноту благодати и истины во Іисусѣ Христѣ (Іоан. I, 17), и потому дало наименованіе преимущественно христіанскимъ подвижникамъ.

Въ Богослуженіи въ честь Преподобныхъ Церковь называетъ ихъ особенно *Богоносными*; потомучто они непрестанно носили Бога въ сердцѣ и умѣ. Нѣкоторые изъ Преподобныхъ по одеждѣ ихъ называются *черноризцами*, по священству — *освященными*, по особеннымъ подвигамъ — *постниками*, *затворниками*, *молчальниками* и проч.

7. Святыхъ ветхозавѣтныхъ Церковь прославляетъ *Праведниками*, потомучто они исполняли заповѣди закона, кои въ Писаніи называются *оправданіями*, подобно Захаріи и Елисаветѣ, которые были *праведны предъ Богомъ, ходяще во всѣхъ заповѣдяхъ и оправданіихъ Господнихъ безпорочна* (Лук. I, 6).

Впрочемъ, нѣкоторые и изъ новозавѣтныхъ Святыхъ, кои подобно древнимъ, живя въ мірѣ и свято исполняя обязанности семейныя и гражданскія, всегда поступали по закону Божію и пребыли вѣрны долгу своему, называются *Праведными*.

Прав. Церковь называетъ Святыхъ и иными именами, но сіи имена показываютъ только нѣкоторыя особенности Святыхъ, принадлежащихъ извѣстному изъ упомянутыхъ лику.

Молитвы объ усопшихъ.

Возносить молитвы Господу и Святымъ Церковь научаетъ насъ не только о себѣ, но и объ умершихъ отцахъ и братіяхъ нашихъ. Поминать кого-либо значитъ приближать его къ нашему вниманію; молитвенно поминать умершихъ значитъ приближать ихъ къ милосердію Божію или преклонять къ нимъ милосердіе Божіе.

Долгъ молитвеннаго поминовенія умершихъ проистекаетъ изъ живой и правой вѣры въ Бога и безсмертіе души. О безсмертіи души и вѣчной жизни Спаситель говоритъ: *Богъ ильсть Богъ мертвыхъ, но живыхъ: вси бо тому живи суть. Сподобльшиися вѣкъ онъ улучшить и воскресеніе отъ мертвыхъ, ни умерети ктому могутъ: равни бо суть Ангеломъ* (Лук. XX, 38, 35—36). Посему смерть не прекращаетъ бытія души и внѣ Христіанства и благодати, а особенно умершіе во Христѣ не погибли. Ибо *аще въ животъ семъ точію уповающе есмы во Христа, окаяннпйши всѣхъ человекъ есмы* (1 Кор. XV, 19), говоритъ Ап. Павелъ. И такъ умирающіе во Христѣ не перестаютъ жить за гробомъ и имѣть духовный союзъ съ живущими на землѣ, — во Іисусѣ Христѣ, Господѣ нашемъ. Соединенные въ Немъ, Святые на небеси, живущіе на землѣ и за гробомъ, союзомъ

христiанской любви, которой смерть не уничтожаетъ и не ослабляетъ, а болѣе расширяетъ и усиливаетъ (Лук. XVI, 27—30), могутъ благотворно и спасительно молиться взаимно, напр. Святые о живущихъ и умершихъ, живущіе о живущихъ и умершихъ, умершіе о живущихъ. Если у Бога нѣтъ мертвыхъ, у Него всѣ живы; то и молитва за умершихъ имѣетъ всю свою силу надъ ними, какъ надъ живущими, согласно съ словомъ Божиимъ: *аще чего просите отъ Отца во имя мое, дастъ вамъ* (Іоан. XVI, 23). *Аще чего просимъ по воли его (Сына Божія), послушаетъ насъ* (1 Іоан. V, 14).

Согласно съ вѣрою въ Бога и въ жизнь вѣчную по смерти тѣла, молитвы и жертвы о усопшихъ были во все времена (2 Мак. XII, 46). Началомъ христiанскаго молитвеннаго поминовенія умершихъ можетъ служить заповѣдь Іисуса Христа, установившаго таинство святѣйшей Евхаристіи въ Свое воспоминаніе. Между тѣмъ Ап. Павелъ повелѣваетъ вѣрующимъ *помянуть* наставниковъ своихъ и подражать ихъ вѣрѣ, взирая на кончину ихъ (Евр. XIII, 7). Итакъ совершая таинство Евхаристіи въ воспоминаніе Господа, Прав. Церковь, согласно съ наставленіемъ Ап. Павла, молитвенно воспоминаетъ съ Главою своею купно и всѣхъ членовъ своихъ.

Впрочемъ Церковь молится не о всѣхъ скончавшихся, но особенно объ умершихъ во Христѣ (1 Кор. XV, 18). Она не приноситъ молитвъ объ ожесточенныхъ, отчаянныхъ и нераскаянныхъ грѣшникахъ, отвергшихъ надеж-

ду получить отъ Бога благодать и спасеніе , каковы на примѣръ , самоубійцы. Посему основаніемъ для частныхъ молитвъ Церкви объ умершихъ служитъ христіанское ихъ желаніе соединиться съ Богомъ, обнаруженное ихъ покаяніемъ и въ жизни и при смерти. Благое начало ко спасенію своему они сами полагаютъ , а Церковь при жизни и по смерти ихъ только удовлетворяетъ ихъ христіанскому желанію, своими молитвами и жертвами о нихъ и отъ лица ихъ.

Для поминовенія усопшихъ имена ихъ вносятся въ особенные *помянники* или *сгнодики* , которые издревле называются *диптихи* ; что съ греческаго значитъ двойныя книги, потому что въ нихъ вписываются для поминовенія при Богослуженіи имена живыхъ — по Крещеніи или присоединеніи ихъ къ Церкви, и имена умершихъ.

При поминовеніи умершихъ употребляется, по древнему обычаю, *коливо* или *кутія*, состоящая изъ зеренъ послащенныхъ. Употребленіе для колива зеренъ знаменательно изображаетъ смерть и воскресеніе для новой жизни, такъ какъ зерно , будучи посѣяно въ землю, не оживетъ, *аще не умретъ* (Іоан. XII, 24. 1 Кор. XV, 36—38); а послащеніе колива означаетъ неизреченную сладость небеснаго блаженства праведниковъ.

Нѣкоторыя изъ церковныхъ пѣснопѣній, въ коихъ содержатся молитвы объ умершихъ, называются *мертвенными* и *заупокойными*.

У Ч Е Н І Е.

Молитвы для вступившихъ въ общеніе Прав. Церкви сопровождаются *поученіями* ихъ при Богослуженіи ¹⁾. Обязуя пастырей къ постоянному назиданію молящихся *Поученіями*, Церковь указываетъ намъ многіе образцы ихъ, напр. при Крещеніи и Мүропомазаніи, при Исповѣди и Причащеніи, при бракосочетаніи, при Коронованіи, и въ поученіяхъ при ежедневномъ Богослуженіи, преданныхъ въ Прологъ, Четьминеи, въ Синаксаряхъ, въ Требникахъ и въ другихъ Богослужебныхъ книгахъ. Впрочемъ и самое Богослуженіе Прав. Церкви есть непрерывное назидательное поученіе для молящихся; присутствуя при Богослуженіи, мы можемъ слышать и основательно уразумѣть священные событія, воспоминаемыя Церковію, по внушенію слова Божія.

П О С Т Ъ.

Богослуженіе для вступившихъ въ Прав. Церковь иногда сопровождается *Постомъ*, который во всѣ времена Церкви Божіей составлялъ необходимую и священную ея принадлежность. Для Церкви христіанской Самъ Спаситель далъ и *заповѣдь* поститься; примѣръ Христа, постившагося и учившаго поститься (Мат. VI, 16—17. IX, 15), для Прав. Церкви есть непремѣнная *заповѣдь о постѣ*. Своимъ примѣромъ Господь явилъ и совершеннѣйшій образецъ *пощенія*, соединивъ съ постомъ тѣлеснымъ постъ духовный,

¹⁾ О необходимости и важности поученій при Богослуженіи см. выше стр. 20.

состоявшій въ удаленіи въ пустыню и въ сорокодневной молитвѣ. Господь показалъ и различіе между Постомъ и воздержаніемъ обыкновеннымъ, которое Онъ заповѣдуетъ всегда, ежедневно (Лук. XXI, 34), а Постъ— временно (Мат. IX, 15). Постъ церковный имѣетъ четыре степени, — состоитъ 1) въ совершенномъ *неяденіи* въ продолженіе двухъ или болѣе дней; 2) въ *сужожденіи* т. е. яденіи хлѣба, воды, сухихъ овощей и тому подобнаго; 3) въ яденіи *сваренія*, съ елеемъ или безъ елея; 4) наконецъ въ яденіи *рыбы*. Господь указалъ и двоякую *цѣль* Поста, — во первыхъ для спасительнаго *участія* въ жизни, страданіяхъ и смерти Господа и Святыхъ (Іоан. XIII, 15. Лук. V, 35. Фил. 2, 5); посему Церковь хранитъ св. *четырдесятницу*, постъ въ седмицу страстную, въ среду, пятницу, въ день воздвиженія креста, усѣкновенія главы Предтечи и проч. Во вторыхъ—для нашего *освященія* и *единенія* съ Богомъ; ибо по изреченію Господа, духъ злобы (Еф. VI, 12), ничимъ же можетъ изыти, токмо молитвою и постомъ (Мат. XVII, 21). Посему Церковь всегда *приготавливаетъ* насъ къ Исповѣди и Причащенію Постомъ, напр. Великимъ, Апостольскимъ, Богородичнымъ и *предрождественскимъ*. Слѣдуя указаніямъ двоякой *цѣли* Поста, Церковь не предоставила его совершенно произволу нашему, но сама опредѣлила для насъ *время* Поста; ибо и добрый произволъ нашъ всегда имѣетъ *нужду* и въ побужденіяхъ и въ помощи.

Важность и *нужду* Поста легче ощущать сердцемъ, нежели понимать разсудкомъ.

Время говнія.

Освятая Постомъ, Церковь во время его обыкновенно призываетъ всѣхъ насъ къ Покаянію и Причащенію. Дни Поста, нами избранные для принятія сихъ таинствъ, называются *Говніемъ*. Время Говнія, которое продолжается, по предписанію Церкви, седмицу, а по нуждѣ бываетъ и короче, есть Постъ строжайшій для насъ. Самое слово—*Говніе* внушаетъ уже намъ о необходимости особеннаго благоговѣнія предъ Богомъ и бдѣнія надъ собою. Чѣмъ короче время Говнія, тѣмъ строжайшее потребно пощеніе и смиреніе.

ТАИНСТВО СВ. ПОКАЯНІЯ.

Сколь ощутителенъ и очевиденъ въ насъ грѣхъ, дѣлающій насъ виновными предъ Богомъ, ближними и собственною совѣстію: столь необходимо, важно и спасительно Покаяніе. Установленіемъ его Господь явилъ всю глубину своего неизреченнаго милосердія къ немощи каждаго грѣшника, ищущаго оправданія предъ Богомъ, послѣ нарушенія благодатнаго союза Его съ нами, утвержденнаго Крещеніемъ и Мѣропомазаніемъ. Послѣ Крещенія таинство Покаянія есть уже единственное для насъ средство къ заглаженію грѣховъ, сдѣланныхъ по Крещеніи, и къ новому благодатному примиренію и воссоединенію съ Богомъ и Церковію. Посему таинство Покаянія называется *вторымъ крещеніемъ*.

Основаніе, по которому Прав. Церковь признаетъ Покаяніе таинствомъ, можно указать особенно въ

словахъ Іисуса Христа Апостоламъ: елика аще свяжете на земли, будутъ связана на небеси: и елика аще разрѣшите на земли, будутъ разрѣшена на небесѣхъ (Мат. XVIII, 18). Приимите Духъ святъ. Имже отпустите грѣхи, отпустятся имъ: и имже держите, держатся (Іоан. XX, 22—23). И такъ Покаяніе есть таинство, потомучто власть разрѣшать и вязать грѣхи, по словамъ самого Господа, совершается только чрезъ Св. Духа. Такъ судили о прощеніи грѣховъ даже невѣрующіе во Іисуса Христа Іудеи, которые говорили: кто можетъ оставляти грѣхи, токмо одинъ Богъ (Мар. II, 7). Дѣйствительно мы, будучи грѣшники, сами собою не имѣемъ ни силы ни власти дать предъ правосудіемъ Божиимъ разрѣшеніе отъ грѣховъ на вѣки подобнымъ себѣ грѣшникамъ: это зависитъ отъ единой воли Всесвятаго и Вѣчнаго; это есть благодать Таинства.

Какъ грѣхъ, живущій въ насъ, обнаруживается во все продолженіе земнаго нашего странствія: то и духовное врачеваніе Покаяніемъ, постоянно въ продолженіе настоящей жизни предлагается намъ Церковію. Въ настоящей только жизни и возможно покаяніе и примиреніе съ Богомъ; по смерти нѣтъ покаянія (Псал. VI, 6), — тамъ уже воздаяніе.

Принадлежности истиннаго Покаянія.

I. Истинное Покаяніе необходимо требуетъ отъ насъ предварительнаго самоиспытанія и сокрушенія о грѣхахъ, коими мы оскорбили Бога и ближнихъ, унизили въ себѣ образъ и подобіе Божіе. Безъ само-

испытанія нельзя знать и чувствовать тяжести своихъ грѣховъ, — а не зная нельзя сокрушаться. Самое слово — покаяніе — означаетъ скорбь о сдѣланномъ грѣхѣ, и посему таинство Покаянія называется крещеніемъ *слезнымъ*. Скорбь и слезы о грѣхахъ суть плоды и свидѣтельство благонадежнѣйшаго покаянія и обращенія нашего къ Богу. *Печаль бо, яже по Бозѣ, покаяніе нераскаянно во спасеніе содѣловаетъ* (2 Кор. VII, 10).

II. Самоиспытанію и сокрушенію о грѣхахъ Церковь между прочимъ содѣйствуетъ *постомъ* и *молитвою*. *Постомъ* мы являемъ или сокрушеніе о грѣхахъ, ибо сокрушающемуся не до пищи, или ослабляя въ себѣ грѣховныя порывы плоти и движенія страстей, приобрѣтаемъ возможность удобнѣе войти въ себя, — подобно блудному сыну, который, лишенный пищи, пришелъ въ себя и сначала внутренно, а потомъ и совершенно покаялся въ своихъ грѣхахъ и умилилъ Отца небеснаго. *Молитвою*, къ которой Церковь ежедневно призываетъ говѣющихъ, — какъ духовнымъ обращеніемъ съ Богомъ, Святыми и умершими, она или удовлетворяетъ сѣтующимъ о грѣхахъ и предварительно очищаетъ и укрѣпляетъ насъ въ подвигѣ покаянія и освященія, и въ надеждѣ получить отъ Бога прощеніе грѣховъ ¹⁾).

III. Самоиспытаніемъ и сокрушеніемъ, молитвою и говѣніемъ ослабляя грѣховныя узы, внутренно каюсь и ожидая себѣ прощенія грѣховъ отъ Бога, мы пре-

¹⁾ О молитвѣ вообще см. выше стр. 13.

дварительно обязаны со всѣми примириться, по слову Евангелія: *аще отпущаете челоѣкомъ согрѣшенія ихъ, отпуститъ и вамъ Отецъ вашъ небесный. Аще ли не отпущаете челоѣкомъ согрѣшенія ихъ, ни Отецъ вашъ отпуститъ вамъ согрѣшеній вашихъ* (Мат. VI, 14—15).

IV. Дѣйствительное сокрушеніе о грѣхахъ непременно соединяется съ намѣреніемъ и желаніемъ *впредь исправить свою жизнь*, чтобы умирить свою совѣсть и быть въ общеніи съ Богомъ. Сокрушеніе о грѣхахъ есть уже самоосужденіе, т. е. внутреннее предъ Богомъ и совѣстію признаніе или названіе недостойныхъ своихъ поступковъ грѣхами, которыхъ слѣдовательно по внутреннему уже суду нашему надобно стыдиться и *впредь не дѣлать*.

V. Сокрушеніе о грѣхахъ и духовная жажда оправданія предъ Богомъ и умирения совѣсти, необходимо влечетъ кающагося къ устному и подробному исповѣданію грѣховъ. Сокрушающійся невольно ищетъ высказать себя, услышать сторонній судъ и тѣмъ облегчить и умирить себя. При Іоаннѣ Предтечѣ, — проповѣдникѣ покаянія, крещавшя во Іорданѣ отъ него, исповѣдующе грѣхи своя (Мат. III, 6). Въ притчѣ о блудномъ сынѣ Господь изображаетъ его кающимся внутренно и исповѣдующимъ грѣхи свои предъ отцемъ. Мнози отъ вѣровавшихъ, при Апостолахъ, *прихождаху, исповѣдающе и сказующе дѣла своя* (Дѣян. XIX, 18). Исповѣдь есть ближайшее и вѣрнѣйшее средство увидѣть, ощутить грѣхи и смириться, для надлежащаго ихъ *уврачеванія*.

VI. Чувство сокрушенія о грѣхахъ и жажда оправданія и умиренія совѣсти, а вмѣстѣ чувство стыда естественно приводятъ кающихся къ исповѣданію грѣховъ, наединѣ, предъ Пастырями, облеченными властію отъ самого Іисуса Христа духовно вязать и рѣшить. Ибо кто иной, кромѣ Пастырей, уполномоченныхъ Богомъ и Церковію, можетъ властіе и дѣйствіе разрѣшить грѣхи?

Вообще словесная, подробная и открытая исповѣдь во грѣхахъ предъ Духовникомъ есть благотворное и спасительное установленіе въ Прав. Церкви. Такая исповѣдь откровеннѣе и обстоятельнѣе обнаруживаетъ грѣхи и вѣрнѣе имѣетъ средства къ обличенію и очищенію ихъ. Невольный стыдъ и страхъ открыто исповѣдать грѣхи предъ Духовникомъ много и поучительно смиряетъ грѣшника. При самой исповѣди онъ можетъ узнать, къ своему благу, о порочности нѣкоторыхъ изъ своихъ поступковъ, кои, можетъ быть, считалъ невинными. Ибо иные изъ насъ, или по невѣдѣнію или ложному убѣжденію, глаголютъ лукавое доброе и доброе лукавое (Исаіи V, 20).

Покаяніе и исповѣдь непременно предполагаютъ въ насъ сознаніе себя и умѣніе различать добро и зло. Посему Прав. Церковь призываетъ всѣхъ насъ къ исповѣди съ семилѣтняго возраста, когда мы переходимъ изъ младенчества въ отрочество и начинаемъ яснѣе сознавать себя.

Для лучшаго исповѣданія и уврачеванія своихъ грѣховъ кающійся не долженъ безъ нужды перемѣнять

своего Духовника. Бываніе на исповѣди у различныхъ Духовниковъ безъ нужды — показываетъ *гордость* и *неуваженіе* къ Таинству, или *стыдъ* и *желаніе скрывать себя и свои грѣхи*, и лишаетъ Духовника возможности наблюдать въ продолженіе нѣсколькихъ лѣтъ, за немощами нашими для нашего исправленія. Многократно испытую слабости одного и тогоже лица, а по этому зная самыя причины и соприкосновенности ихъ, Духовникъ предварительно уже готовъ и прямо приступаетъ къ уврачеванію ихъ, сберегая время для спасительнаго цѣленія многихъ другихъ, духовно болящихъ. Между тѣмъ какъ въ первый разъ пришедшаго на исповѣдь Духовникъ долженъ испытывать, чтобы узнать: какой грѣшникъ притекъ къ нему во врачебницу, и можетъ быть вдругъ надобно услышать и разрѣшить запутанные узлы много-различныхъ неправдъ.

VII. При исповѣди необходимы *вѣра* въ Спасителя и *надежда* на Его милосердіе. Посему Церковь предварительными *молитвами о кающихся* и при самой исповѣди внушаетъ намъ *вѣру* во Іисуса Христа; ибо не за признаніе грѣховъ, коимъ облегчается, но не устраняется наказаніе, а ради правой вѣры въ ходатайство Спасителя, прощаются грѣхи кающимся; внушаетъ и *надежду* на милосердіе единого Бога, ибо на что болѣе грѣшнику надѣяться? Сообразно съ надеждою на милосердіе Божіе, предварительною молитвою Церковь *устраняетъ* для насъ и *всю* *препятствія* къ покаянію и исповѣди, разрѣшая и устраняя

различные узы нашей совѣсти, могущіе воспрепятствовать намъ съ умиленіемъ исповѣдаться во грѣхахъ, какъ то: попраніе или несоблюденіе слова и клятвы священника, обязательство собственною клятвою, произносимою иногда по невѣдѣнію, неосторожности, малодушію, дерзости и проч.

VIII. Послѣ предварительныхъ молитвъ о кающихся бываетъ *послѣдованіе исповѣди*. Прав. христіане имѣютъ похвальное обыкновеніе приходитъ на исповѣдь со *свѣтильниками* ¹⁾. Свѣтильники кающихся поучительно напоминаютъ, что таинство св. Покаянія есть второе Крещеніе, при коемъ также какъ и при первомъ, должны быть возжены свѣтильники, яко жертва любви къ Богу и радостной надежды на оправданіе предъ Богомъ посредствомъ Исповѣди.

Вступившему въ духовную лечебницу Церковь внушаетъ *поклониться* до земли предъ св. крестомъ или иконою, сообразно глубокому смиренію и сокрушенію грѣшника и въ тайнѣ умолятъ Бога о помилованіи, подобно мытарю молившемуся: «Боже милостивъ буди мнѣ грѣшному»; — *встать* съ благоговѣніемъ предъ изображеніемъ Господа, отъ Коего невидимо подается кающемуся оставленіе грѣховъ; открыть и *исповѣдать* *всѣ недуги* души своей, какъ что сдѣлалъ и помнить, *ничего ни тая ни прилагая*; утаеніе грѣха есть обманъ, приложеніе же — клевета. Исповѣдать — *обличая*, а не *извиняя* себя; исповѣдь

¹⁾ О свѣтильникахъ см. выше стр. 22.

есть не оправданіе , а осужденіе своего порочнаго поведенія. Исповѣдать — *открывая и сказуя свои, а не чужіе грѣхи* ; обнаруживать на исповѣди грѣхи ближнихъ значитъ ослаблять свои. Исповѣдать свои грѣхи не просто , но съ сердечнымъ *сожалѣніемъ* и *небоязненно*; ибо Духовникъ не озлобитъ кающагося, и никогда никому грѣха слышимаго на исповѣди не явитъ.

IX. Исповѣдавшему грѣхи свои Церковь внушаетъ смиренно *преклонить колѣна* , дабы надъ главою его совершился *таинственный благодатный судъ* безконечнаго милосердія Божія. Послѣ краткой молитвы о примиреніи и соединеніи покающагося съ св. Церковію, Духовный отецъ совершаетъ *тайну благодатнаго разрѣшенія*. Возложавъ на главу преклоншаго колѣна конецъ епитрахили , въ знаменіе изліявія на него милующей благодати (Лук. XV , 20) , Духовникъ произноситъ: «Господь и Богъ нашъ Іисусъ Христосъ, благодатию и щедротами своего человеколюбія , да проститъ ти, чадо , вся согрѣшенія твоя : и азъ недостойный іерей, властію Его мнѣ данною , прощаю и разрѣшаю тя отъ всѣхъ грѣховъ твоихъ во имя Отца и Сына и Св. Духа. Аминь». Такимъ образомъ въ таинствѣ Покаянія, какъ въ новомъ Крещеніи, мы паки очищаемся отъ своихъ духовныхъ недуговъ, во имя св. Троицы. Духовникъ во имя Господа Христа произноситъ отпущеніе грѣховъ исповѣдавшемуся, согласно съ словами исповѣди, но благодать таинственнаго разрѣшенія, сообразно внутреннему расположенію

нашему, вполнѣ совершается въ тѣхъ изъ насъ, кои не по внѣшнему обязательству и не устами, только, а сердечно по собственному убѣжденію и сокрушенію, приближаются къ Богу Сердцевѣдцу. Сердечное устремленіе и приближеніе кающихся къ Богу воспріемлетъ всю полноту разрѣшительной благодати Божіей. Ибо человекъ зрѣтъ на лице, Богъ же зрѣтъ на сердце (1 Цар. XVI, 7).

Х. Продолженіемъ и плодомъ достойнымъ истиннаго покаянія и исповѣданія грѣховъ (Мат. III, 8) служитъ *епитимія*, т. е. запрещеніе или наказаніе, или, какъ называется она въ требникѣ, *канонъ* (правило) *удовлетворенія*. Чѣмъ глубже покаяніе и искреннѣе желаніе исправить жизнь, тѣмъ сильнѣе оно обнаруживается само собою, — въ добровольномъ удовлетвореніи суду собственной совѣсти кающагося (Лук. XIX, 8 — 9).

По различію грѣховъ (1 Іоан. V, 16 — 17), епитимія со временъ Апостольскихъ главнымъ образомъ бываетъ двояка: одна заключается въ нѣкоторыхъ особенныхъ благочестивыхъ упражненіяхъ, напр. въ молитвѣ и постѣ, сверхъ назначенныхъ Церковію, въ благотвореніи ближнимъ и проч. а другая въ отлученіи согрѣшившаго отъ Причащенія и даже отъ Церкви на опредѣленное время. Первая налагается за грѣхи не смертные, какъ то: за грѣхи юности, невѣдѣнія, неволи и немощи. Вторая епитимія налагается за грѣхи смертные, обнаруживаемые въ

поступкахъ. Смертныхъ грѣховъ семь: гордость, любостяжаніе, блудъ, зависть, чревоугодіе, злопамятованіе и безпечность въ вѣрѣ и благочестіи.

Подверженный епитиміи обязывается къ точному и непремѣнному соблюденію ея, и властію Церкви и собственнымъ признаніемъ, которое долженъ онъ оправдать христіанскою жизнію. «Гласъ суда Церкви есть гласъ суда Божія». Принятіемъ и исполненіемъ епитиміи мы свидѣтельствуемъ о своемъ послушаніи Церкви, съ которою обновили общеніе и зависимость отъ нея; научаемся христіанскому терпѣнію, которое, по милосердію Божію, пріемлется отъ Бога, какъ наша жертва умилоствленія Его (Мат. XXIV, 13); руководствуемся побѣждать въ себѣ грѣховныя привычки; предотвращать грѣховныя и вредныя послѣдствія (Лук. XIX, 8); и такимъ образомъ свидѣствуемъ о своемъ исправленіи. Если послѣ исповѣди опять впадать въ то же, что при исповѣди признано и названо отъ насъ грѣхами, есть достаточное обличеніе покаянія не истиннаго; потому что слова исповѣди и обѣщанія не оправдываются жизнію; то на противъ стараться жить такъ, какъ мы исповѣдались и обѣщались предъ Духовникомъ, есть достаточное свидѣтельство для Церкви, что мы исправляемся.

Впрочемъ Церковь, всегда дѣйствуя въ духѣ милосердія и человеколюбія Божія, измѣряетъ уврачеваніе кающихся не столько временемъ, сколько образомъ покаянія,

оказывая намъ челоѡколюбіе , когда мы являемъ обращеніе свое къ Богу *искренностію раскаянія и твердымъ обѡщаніемъ* исправиться, а тѣмъ паче добрыми дѣлами, творя ихъ со страхомъ, слезами и терпѣніемъ.

ТАИНСТВО СВ. ПРИЧАЩЕНІЯ ВЪ СОЕДИНЕНІИ СЪ БОГОСЛУЖЕНІЕМЪ.

Молитва, ученіе, постъ, говѣніе и таинство Покаянія запечатлѣваются таинствомъ св. Причащенія, къ которому они приготовляютъ и приближаютъ насъ и сами собою и въ соединеніи съ особеннымъ Богослуженіемъ, составляющимъ, по установленію Церкви, необходимое напутствіе и приготовленіе къ Причащенію. Это Богослуженіе есть *ежедневное, седмичное и годовое.*

БОГОСЛУЖЕНІЕ ЕЖЕДНЕВНОЕ. В-16

Небесный Отецъ, ежедневно отверзая намъ щедрую руку свою и подавая хлѣбъ насущный для тѣла, ежедневно также гласомъ своей св. Церкви зоветъ насъ, и особенно говѣющихъ, къ Богослуженію, для духовнаго насыщенія и освященія.

Начало ежедневнаго Богослуженія Прав. Церкви указано немолчнымъ пѣніемъ Церкви Небесной и Ветхозавѣтной, которая каждодневно приносила молитвы и жертвы Богу (Числ. XXVIII, 3—4). Въ Христіанствѣ начало ежедневному Богослуженію положилъ самъ Господь и распространили его Апостолы.

Подобно Пр. Давиду, возносившему молитву Богу вечеромъ, утромъ и въ полдень (Псал. XLIV, 18), Даниилу, трижды въ день преклонявшему колѣна свои предъ Господомъ (Дан. V, 17, 10), Прав. Церковь со временъ Апостольскихъ совершаетъ Богослуженіе трижды въ день — *вечернее, утреннее и полуденное*; чѣмъ освящаетъ насъ на всякое время и всякій часъ.

Подражая Творцу, по всемогущей волѣ Коего при созданіи міра видимаго *бысть вечеръ и бысть утро*, и своимъ Богослуженіемъ воззывая насъ отъ тьмы грѣха къ свѣту вѣры, боговѣдѣнія и блаженства, коего утѣшительнымъ предъизображеніемъ служитъ таинство св. Причащенія, Прав. Церковь свое ежедневное Богослуженіе *начинаетъ съ вечера* и довершаетъ въ полдень, — при полнотѣ и свѣта дневнаго.

Вечернее Богослуженіе.

Вечернее время издревле освящено Богослуженіемъ. Оно состоитъ изъ *Девятаго часа и междочасія*, т. е. изъ молитвъ, кои постановлено совершать въ 9 часъ дня и въ промежутокъ между симъ и слѣдующимъ молитвеннымъ часомъ, и собственно изъ *Вечерни и Повечерія*.

Девятый часъ, по древнему счисленію часовъ — съ утра до вечера, соотвѣтствуетъ третьему часу по полудни и слѣдовательно — обыкновенному времени вечерняго Богослуженія Прав. Церкви. Согласно съ Писаніемъ и преданіемъ *Девятый часъ и междочасіе*

главнымъ образомъ посвящены воспоминанію крестной смерти Іисуса Христа. Такъ Церковь на Девятомъ часѣ произноситъ: «Иже въ 9 часъ, насъ ради плотію смерть вкусивый, умертви плоти нашея мудрованіе, Христе Боже, и спаси насъ». Въ Девятый часъ молитвенный Церковь произноситъ псалмы LXXXIII, LXXXIV, LXXXV.

За 9 часомъ и междочасіемъ въ непрерывномъ порядкѣ совершается *Вечерня*. По различію дней она бываетъ *великая*, отправляемая въ праздники, какъ то: въ воскресные дни св. четьиредесятницы, въ пасху, и въ другіе дни; *малая*, совершаемая предъ воскресными и праздничными днями, кои въ Прав. Церкви начинаются всенощнымъ бдѣніемъ, и наконецъ *Вечерня седмичная* или *будничная*.

Вообще *Вечерня* вкратцѣ изображаетъ судьбы міра, Богомъ созданнаго и хранимаго, — *сотвореніе, паденіе и искупленіе* міра. *Сотвореніе* изображается вечернимъ или предначинательнымъ (СIII) псалмомъ, имѣющимъ надписаніе: «псаломъ Давидовъ о сотвореніи міра». При наступленіи вечерняго пѣнія зажигаются свѣтильники, и посему вечерній псаломъ называется также *свѣтильничнымъ*, а равно и молитвы при вечернѣмъ псалмѣ произносимыя — *свѣтильничными*. При семъ псалмѣ иногда отверзаются Царскія врата; храмъ Божій наполняется кадильнымъ *огміагомъ*, во образъ Духа Божія, Который носился верху водъ, при сотвореніи міра; озаряется *свѣтомъ* свѣтильника, предносимаго кажденію, въ знаменіе первобытнаго

свѣта послѣ мраковъ перваго вечера. По произнесеніи псалма Царскія двери затворяются; и такимъ образомъ внушается, что блаженное состояніе прародителей было не продолжительно.

Изображая *грѣхопаденіе*, Церковь послѣ вечерняго псалма молитвенно прославляетъ и призываетъ Господа, яко единственнаго Помощника, отъ Котораго зависитъ наше помилованіе и спасеніе. Сіи молитвы состоятъ въ ектеніяхъ ¹⁾, въ произнесеніи псалмовъ, тайныхъ молитвъ священнослужителемъ и пѣніи стихиръ на Господи воззвахъ, предваряемыхъ словами изъ псалмовъ СХL, СХLІ, СХХІХ и СХVІ, изображающихъ состояніе грѣшника, изъ глубины души взывающего къ Господу о помилованіи и исповѣдующаго грѣхи свои Богу. Напримѣръ: *Господи, воззвахъ къ тебѣ, услыши мя: вонми гласу моленія моего, внемди воззвату ми къ тебѣ. Да исправится молитва моя, яко кадило предъ тобою: воздѣланіе руку моею, жертва вечерняя. Положи Господи храненіе устамъ моимъ, и дверь огражденія о устнахъ моихъ. Не уклони сердце мое въ словеса лукавствія, не щевати вины о грѣсѣхъ* (т. е. во грѣхахъ не полагать вины), и проч.

Падшіе прародители исповѣдали предъ Богомъ грѣхъ свой, и Богъ обѣщалъ имъ послать Спасителя (Быт. III, 15). *Обѣтованіе искупленія* исполнилось воплощеніемъ Сына Божія, которое св. Церковь, по пропѣтіи стихиръ на Господи воззвахъ, изображаетъ

¹⁾ О ектеніяхъ см. выше стр. 14.

вечернимъ входомъ и пѣснью: «Свѣте тихій, перво-начально преданною въ 2 вѣкѣ св. мученикомъ Аѳиногеномъ; и особенно молитвою св. Симеона Богопріимца: нынѣ отпущаеши раба твоего, Владыко, по глаголу твоему, съ миромъ; яко видѣсть очи мои спасеніе твое и проч.

Послѣ Вечерни совершается *Повечеріе*. Оно бываетъ *великое*, — въ св. чотыредесятницу, и *малое*, — въ прочіе дни. Пѣніемъ Повечерія Церковь благословляетъ и освящаетъ вѣрующихъ, послѣ вечера или вечерняго принятія пищи — отходящихъ ко сну; отъ чего оно и названо *Повечеріемъ*, и въ Богослужебныхъ книгахъ совершеніе его положено послѣ вечерней трапезы. Но, для удобнѣйшаго въ немъ участія намъ, оно бываетъ тотчасъ послѣ вечерни, потому что и обѣдъ, обыкновенно уготовляемый по полудни, есть уже вечеря. Благословляя и освящая приближающихся ко сну, Церковь Повечеріемъ обращаетъ насъ къ моленію Бога и Святыхъ, особенно о соблюденіи насъ отъ грѣха и внезапной смерти въ наступающую ночь. И чтобы мы были достойны покровительства Божія во время ночнаго сна, Церковь молитвами Повечерія руководитъ насъ также къ покаянію, которое могущественно преклоняетъ къ намъ милосердіе Божіе, и при концѣ дня особенно благовременно и необходимо, какъ отчетъ предъ Богомъ въ поведеніи послѣ дневнаго поприща и уже внѣ общественнаго развлеченія. Къ покаянію Церковь настраиваетъ насъ на Повечеріи чтеніемъ псалмовъ покаянныхъ (50, 101, 14) и молитвы

Манассіи Царя іудейскаго; исповѣданіемъ вѣры, которая дѣлаетъ достойною предъ Богомъ и нашу предъ Нимъ исповѣдь; внушеніемъ упованія на милосердіе Господа, иже праведныя любитъ и грѣшныя милуетъ; указаніемъ на всегдашнее предстательство Божіей Матери и всѣхъ Святыхъ, и наконецъ — словеснымъ примиреніемъ съ живущими и молитвеннымъ съ умершими.

Вообще вечернее Богослуженіе внушаетъ, что и вечеръ долженъ быть для насъ священнымъ временемъ, и изображаетъ преимущественно время Ветхаго Завѣта, бывшаго сѣнію грядущихъ благъ (Евр. X, 1). Посему *пареміи* т. е. напутствія, — наставленія, избранныя для чтенія при Богослуженіи изъ св. Писанія, преимущественно Ветхозавѣтнаго, какъ въ тѣни и гаданіи являющія Богооткровенныя истины, и потому называемыя *притчами*, бываютъ большею частію на вечернѣ и въ навечерія праздниковъ. Составляя заключеніе дня настоящаго и предначатіе будущаго, Вечернее Богослуженіе есть священное предначинательное время приготовленія къ завтрашнему Богослуженію.

Вечернее правило.

Послѣ вечерняго общественнаго Богослуженія Церковь назидаетъ насъ, если мы готовимся къ св. Причащенію, *вечернимъ правиломъ*, и этою новою духовною бесѣдою продолжаетъ настраивать и охранять насъ отъ злыхъ помысловъ и дѣлъ. Ибо чѣмъ драго-

цѣннѣйшее пріобрѣтается сокровище, тѣмъ тщательнѣйшее потребно храненіе его отъ татей. Очищенное покаяніемъ сердце христіанина есть высокое и дорогое сокровище, которое похитить особенно силится неусыпный врагъ святости и правды — діаволъ.

Вечернее правило состоитъ изъ канона и акаѳиста сладчайшему Іисусу; изъ канона и акаѳиста Божіей Матери; изъ каноновъ Ангелу хранителю и дневнаго; и молитвъ на сонъ грядущимъ, въ настоящемъ составѣ принадлежащихъ великимъ подвижникамъ и угодникамъ Божіимъ, стоявшимъ непрестанно на духовной стражѣ за собою.

По окончаніи правила Церковь внушаетъ намъ — ежедневно съ умиленіемъ и усердіемъ прочитывать Помянникъ, — молитвенно помянуть Соборную и Апостольскую Церковь, Государя и весь Домъ Его, Святѣйшій Синодъ, Духовнаго отца, родителей и сродниковъ, и прочихъ членовъ Церкви, — и такимъ образомъ каждый день оканчивать со всѣми въ союзѣ мира и любви.

Благословляя отходящихъ ко сну, Церковь своими матерними наставленіями сопровождаетъ насъ до самаго ложа, при коемъ внушаетъ поцѣловать намъ крестъ свой, носимый на выѣ, знаменіемъ креста осплнить постель и испытать свою совѣсть, исчисляя часы дня и приводя себѣ на память: куда мы ходили, что дѣлали, говорили и думали. Ибо великую приносить пользу размышленіе о прошедшемъ, дабы опять не пасть въ подобныя грѣхи.

Утреннее Богослуженіе. 28

Воспрянувшихъ отъ сна, и особенно готовящихся къ Причащенію, Прав. Церковь снова срѣтаетъ своими наставленіями и молитвами; внушаетъ намъ безлѣности встать отъ сна, во имя Отца и Сына и Св. Духа. Послѣ молитвъ домашнихъ зоветъ насъ въ храмъ общественнаго Богослуженія *утренняго*, которое состоитъ изъ *полунощницы, утрени и перваго часа*, освящающихъ послѣднюю половину ночи и утро.

Полунощницею, которая бываетъ *повседневная, субботняя и воскресная*, Прав. Церковь внушаетъ, что и полночь есть время священное, въ которое мы должны славословить Бога, и вмѣстѣ поучительно изображаетъ свое непрерывное духовное бодрствованіе, по подобію св. Ангеловъ, деннонощно славословящихъ Пресв. Троицу, и свое ожиданіе Небеснаго Жениха. Ибо ожидаемое Его пришествіе на послѣдній судъ изображается внезапнымъ, какъ бы среди глубокой ночи. «Се женихъ грядетъ въ полунощи (Мат. XXV) и блаженъ рабъ, его же обрящетъ бдяща».

Представляя на Полунощницѣ бдѣніе, какъ бы предъ страшнымъ судомъ, и приготавливая насъ къ нему *молитвою, вѣрою и покаяніемъ*, Церковь произноситъ покаянный 50 псаломъ и Символъ вѣры, и такимъ образомъ руководя къ полученію прощенія грѣховъ отъ Бога, она заключаетъ Полунощницу, обновленіемъ союза Бога и Святыхъ съ нами, — обновленіемъ мира и любви съ ближними — живущими и умершими.

За Полунощницею слѣдуетъ *Утренняя*. Въ царствѣ природы утро есть начало бытія и жизни. И въ царствѣ благодати съ утромъ соединены многія священные воспоминанія. Въ Ветхомъ Завѣтѣ ежедневно по утру совершались всесожженіе и молитвы (Исх. XXX, 7). Утромъ возсіялъ для спасенія міра Солнце правды, источникъ жизни и свѣта — Господь нашъ Иисусъ Христосъ въ рождествѣ своемъ отъ Пресв. Дѣвы, и въ воскресеніи изъ мертвыхъ.

Какъ вечернее Богослуженіе Прав. Церкви преимущественно указываетъ на сѣнь грядущихъ благъ, — времена Ветхозавѣтныя: такъ утреннее изображаетъ начало и зарю Христіанства. Утреннее Богослуженіе состоитъ изъ *псалмопѣнія*, *приличнаго* особенно утру и показующаго священную важность утренняго времени для Богослуженія; изъ хвалебныхъ *пѣсней* въ честь воспоминаемыхъ *событій*, и особеннаго *славословія* Господу. По утру, призвавъ вѣрующихъ на поклоненіе «Христу Цареву и Богу нашему», Прав. Церковь подобно Ветхозавѣтной (Исх. XXX, 7), наполняетъ храмъ кадильнымъ *ѡміамомъ*, произнося утренніе псалмы (19 и 20), руководствующие къ усердному моленію, наипаче о земномъ Царѣ. Ибо слово Божіе внушаетъ, *прежде всѣхъ творити молитвы, моленія, прошенія, благодаренія за вся человеки: за Царя и за всѣхъ, иже во власти суть: да тихое и безмолвное житіе поживемъ во всякомъ благочестіи и чистотѣ. Сіе бо добро и пріятно предъ Спасителемъ нашимъ Богомъ* (1 Тим. 2, 1—3). И такъ начиная день, съ разсвѣтомъ коего

пробуждается общество гражданъ, охраняемое священной властію Царя, Церковь прежде всего, согласно внушенію слова Божія, приноситъ Богу молитвы о Помазанникѣ Божіемъ, прося ниспослать Ему благословеніе свыше на многотрудное дѣло управленія людьми. Послѣ сихъ моленій Церковь утреннимъ Богослуженіемъ особенно изображаетъ начало Христіанства, чрезъ *шестопсалміе* (псалмы III, XXXVII, LXII, LXXXVII, CIII, CLXII), коимъ вводитъ насъ въ ближайшее собесѣдованіе съ Богомъ, явившимся на землѣ. Ибо *шестопсалміе* начинается славословіемъ Ангеловъ родшемуся Спасу: *слава въ вышнихъ Богу и на земли миръ, въ чловѣцѣхъ благоволеніе*. И какъ приближеніе къ Богу и собесѣдованіе съ Нимъ достигается очищеніемъ грѣховъ, то *шестопсалміемъ* Церковь вмѣстѣ побуждаетъ насъ и къ покаянію, внушая намъ не медлить исправленіемъ, для коего Господь далъ намъ новый день жизни. Возбуждая къ Богомыслию и покаянію, Церковь во время чтенія *шестопсалмія* постановила угащать нѣкоторые свѣтильники и оставлять насъ въ сумракѣ, подобно виолеемскимъ пастырямъ, которые послѣ свѣтлаго явленія имъ Ангела во мракѣ ночи текли въ пещеру къ Богомладенцу и въ сумракѣ бесѣдовали при ясляхъ Его (Лук. II, 15—18). Погашеніемъ свѣтильниковъ во время *шестопсалмія* Церковь внушаетъ также, что кающемся во грѣхахъ приличенъ не свѣтъ радости и славы, а мракъ уединенія для безпрепятственнаго углубленія въ себя и самоиспытанія. Между тѣмъ

во время чтенія шестопсалмія священнослужачій, тайно глаголетъ предъ Царскими дверьми молитвы утреннія, подобно свѣтильничнымъ или вечернимъ, отъ лица вѣрныхъ благодаря Господа, возставившаго насъ отъ ложей нашихъ и прося отгнать всякій мракъ отъ сердець нашихъ.

Утреннее псалмопѣніе, начатое словами Ангеловъ. «слава въ вышнихъ Богу и на земли миръ», продолженное по примѣру виолеемскихъ пастырей собесѣдованіемъ съ Господомъ въ шестопсалміи, продолжается по примѣру ихъ же, славившихъ и хвалившихъ Бога *о всѣхъ, яже слышаша и видѣша* (Лук. II, 20), славословіемъ Господа, пришедшаго въ міръ, и Богохваленіемъ. Ибо послѣ шестопсалмія Церковь возглашаетъ: *Богъ Господь и явился намъ* (Псал. CXVII, 27), *благословенъ грядый во имя Господне*, какъ восклицали и Іудеи Господу, шедшему нѣкогда въ Іерусалимъ въ утро дня (Іоан. XII, 12), или *аллилуія*—въ Великій постъ. Послѣ сего произносятся положенныя канѣисмы (сѣдѣнія) т. е. псалмы Богодухновеннаго Давида, а за ними 50 псаломъ, и симъ покаяннымъ псалмомъ Церковь переводитъ насъ отъ общаго утренняго Богослуженія къ частнѣйшему, — къ воспоминанію и прославленію священныхъ событій дня наступившаго. Ибо воспоминаніе сихъ событій нераздѣльно соединяется съ воспоминаніемъ пришествія Спасителя на землю, освятившаго каждый день для Церкви. Дневное славословіе заключается преимущественно въ пѣніи канона, всегда предваряемаго мо-

литвою : « спаси Боже люди твоя » , изображающею небесную Іерархію и воспоминающею о томъ лицѣ въ сей Іерархіи, которому празднуется въ настоящій день.

Канонъ значитъ правило , законъ. На утреннемъ Богослуженіи канономъ называется ежедневно—опре-дѣленное пѣснопѣіе во славу Бога, въ честь Святыхъ или въ память усопшихъ и назиданіе живущихъ; отъ чего издревле навечеріе дня въ просторѣчій назы-вается на канунѣ, а самый день—кануномъ. Согласно пѣнію (Дѣян. XVI, 25) и наставленію Апостоловъ глаголатъ *во псалмѣхъ и пѣніихъ и пѣсньхъ духов-ныхъ* (Еф. V, 19), каноны состоятъ изъ священныхъ пѣсней , и большею частію изъ *девяти* ; потомучто каноны суть подобіе славословія Господу , немолчно воспѣваемому отъ девяти чиновъ Святыхъ. Слово *пѣснь* , освященное Писаніемъ , показываетъ , что Церковь должна выражать священный восторгъ строй-нымъ пѣніемъ,—безъ сопровожденія звуками органа.

19. Пѣсни состоятъ изъ *ирмосовъ* и *тропарей*. Первый стихъ каждой пѣсни называется *ирмосомъ*, т. е. свя-зію — образцемъ для прочихъ стиховъ , за нимъ слѣдующихъ и сообразно первому расположенныхъ и поемыхъ : отъ того пѣніе всего канона обыкно-венно называется ирмосами. Прочіе стихи, слѣдую-щіе за первымъ называются *тропарями* или *подоб-ными* т. е. такимъ пѣніемъ, которое размѣромъ сочи-ненія и голосомъ принаровлено къ ирмосамъ или подобно имъ. Послѣдній стихъ пѣсни, или ирмосъ,

для заключительнаго пѣнія коего иногда, по древнему обыкновению, сходятъ на средину храма, называется *катавасія* — схождение.

По шестой пѣсни всегда полагаются *кондакъ* и *икось*. Кондакъ (краткій) есть краткая пѣснь въ честь и память праздника Господня, или Святыхъ, и въ память усопшихъ. Икосъ (домъ) есть пространнѣйшая пѣснь въ честь и память праздника или въ память усопшихъ, построенная большею частію изъ подобій.

Съ окончаніемъ канона бываетъ опять *общее послѣдованіе* утренняго Богослуженія. При концѣ его приближается дневный свѣтъ, явленіе коего есть новое для насъ благодѣяніе Божіе. Посему Утреня при дневномъ разсвѣтѣ оканчивается прославленіемъ Бога, дающаго свѣтъ дневный, и моленіемъ о ниспосланіи намъ духовнаго свѣта благодати. Молитвы къ Господу Свѣтодавцу особенно слышимъ мы на девятой пѣсни канона, при чемъ умножаются свѣтильники;—Церковь восклицаетъ: «Богородицу и Матерь Свѣта въ пѣсняхъ возвеличимъ», и продолжаетъ славословить и молить Господа и Святыхъ о духовномъ озареніи насъ, стихирами, такъ называемыми — *свѣтильнами*, въ коихъ прославляются Господь Свѣтодавецъ и Святые, — орудія Божественнаго для насъ свѣта; *хвалитными*, основанными на псал. 148, 149 и 150, въ которыхъ неоднократно произносится: *хвалите Господа*; и славословіемъ великимъ, составляющими продолженіе прославленія, начатаго въ свѣтильнахъ.

Первый часъ съ междочасіемъ слѣдуетъ за утренею, и такимъ образомъ Церковь начинаетъ и освящаетъ день молитвою, ибо чѣмъ лучше и приличнѣе начать и освятить дневное поприще, какъ не молитвою? Молитва перваго часа есть продолженіе окончанія утрени. Въ первый часъ Церковь произноситъ псалмы 5, 89, 100, 45, 91 и 92, указуя ими священную древность и важность молитвы при началѣ дня.

ВСЕНОЩНОЕ БДѢНІЕ.

Вечерня и утренья, раздѣльно совершаемыя въ будни, предъ праздниками бывають вмѣстѣ. Какъ вечеръ и утро составляютъ ночь, такъ вечерня и утренья, нераздѣльно совершаемыя и освящающія всю ночь, составляютъ *Всенощное бдѣніе*.

Начало Всенощныхъ молитвенныхъ бдѣній указано намъ словомъ Божіимъ. Такъ прообразовательное и радостнѣйшее торжество избавленія Евреевъ изъ Египта сопровождалось всенощнымъ благоговѣйнымъ бдѣніемъ. Въ Новомъ Завѣтѣ Самъ Господь многія ночи освятилъ молитвеннымъ бдѣніемъ, напр. ночь предъ избраніемъ 12 Апостоловъ (Лук. VI, 12—13), ночь предъ хожденіемъ по водамъ (Мат. XIV, 23, 26), ночь, въ которую Онъ преобразился (Лук. IX, 37), ночь, въ которую совершилъ тайную вечерю и предначалъ свои страданія за спасеніе міра. Равно и Апостолы между прочими подвигами благочестія были и во бдѣніихъ (2 Кор. VI, 5). Совершая Всенощныя бдѣнія предъ праздниками, Церковь ясно

указуетъ, что главною причиною таковыхъ бдѣній суть радость и веселіе, свойственныя торжественнымъ воспоминаніямъ благодѣяній намъ Божіихъ. Чѣмъ выше воспоминаніе и веселіе, тѣмъ обыкновенно необходимо и продолжительнѣе бываетъ бдѣніе. Соединяя молитвы вечера и утра, Всенощное пѣніе отличается отъ вечерни и утрени, раздѣльно совершаемыхъ, продолжительностію и торжественностію, приличными праздничному Богослуженію, и между прочимъ умножаемыми *литією, благословеніемъ хлѣбовъ и поклеемъ.*

Литія есть усерднѣйшее моленіе, при которомъ «Господи помилуй», усугубляется до пятидесяти разъ. Посему ектенія, въ коей: «Господи помилуй», повторяется троекратно, есть литія малая. Литія великая, слѣдующая за малою и составляющая ея продолженіе, состоитъ въ смиренномъ моленіи Господа о помилованіи и спасеніи всѣхъ Прав. христіанъ — умершихъ и живущихъ, о избавленіи насъ отъ глада, губительства (заразы), труса (землетрясенія), потопа (наводненія), огня, меча, нашествія иноплеменниковъ и междоусобной брани. Съ умиленнымъ и смиреннымъ моленіемъ Литіи соединяютъ вѣрующіе внѣшніе знаки смиренія и умилоствленія — главопреклоненія, а иногда и колѣнопреклоненія.

Церковь совершаетъ Литію во дни праздничныя безъ сомнѣнія потому, что они особенно напоминаютъ намъ о благодѣяніяхъ къ намъ Божіихъ, и побуждаютъ насъ молить Господа и Святыхъ о продолженіи къ намъ милостей. Совершаетъ большею частію въ концѣ

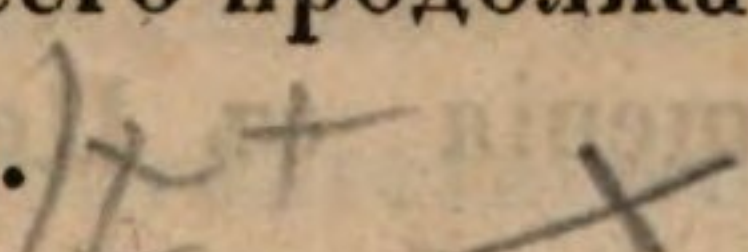
первой части Всенощнаго бдѣнія — вечерни, ибо при концѣ наиболѣе прилично усугубить моленія; но въ концѣ первой, а не послѣдней части бдѣнія; ибо теплѣйшее и усерднѣйшее моленіе удобнѣе можетъ излиться въ началѣ, а не въ концѣ бдѣнныхъ трудовъ. Для совершенія Литіи священнослужащій *исходитъ* въ среду вѣрующихъ, для всеобщаго и живѣйшаго участія ихъ въ моленіи, которое среди сонма молящихся обращается въ сердечный всенародный вопль умилоствленія на небо о помилованіи и спасеніи.

Вмѣсто обыкновенной вечера, полагаемой послѣ вечерняго Богослуженія, но устранимой Всенощнымъ бдѣніемъ, Церковь, по древнему чиноположенію, постановила благословлять по литіи необходимыя потребности временной жизни и принадлежности священнодѣйствій: *хлѣбы, пшеницу, вино и елей*, и раздѣлять хлѣбы и вино молящимся во храмѣ, въ подкрѣпленіе для Всенощнаго бдѣнія. Благословляются *пять хлѣбовъ*, по примѣру Господа, Который нѣкогда въ пустомъ мѣстѣ и въ вечернее время благословилъ пять хлѣбовъ и насытилъ ими болѣе пяти тысячъ человекъ (Мат. XIV, 15). Благословеннымъ хлѣбамъ, «аще съ вѣрою приемятся», приписывается въ церковномъ уставѣ освятительная и цѣлительная сила.

По благословеніи хлѣбовъ бываетъ звонъ, называемый *вторымъ*; чѣмъ и возвѣщается о началѣ второй части Всенощнаго бдѣнія т. е. утрени, на которой во дни праздничные, послѣ каѳисмъ, бываетъ *полгелей*, что значитъ *многомилостиво*. Ибо въ праздники Цер-

ковъ преимущественно прославляетъ милость къ намъ Божію, особенно поя псалмы (134 и 135): *хвалите имя Господне, хвалите раби Господа, аллилуія*, въ коихъ многократно возглашается: *яко благо, яко во вѣкъ милость Его.*

Послѣ общаго славословія Господу, источнику милостей, бываетъ на Всенощномъ—частное, сообразное празднику, а имянно: *Величаніе*, за коимъ, какъ продолженіе его, слѣдуютъ *Степенны*, изображающія славу и блаженство Святыхъ, окончательно изложенныя св. Іоанномъ Дамаскинымъ, приспособительно къ псалмамъ Давидовымъ (119—132), называемымъ *пѣснями степеней*, или *антифонами*, потомучто Степенны постановлено пѣть «повторяюще» т. е. попеременно на двухъ клиросахъ.

Во время пѣнія антифоновъ бываетъ *третій звонъ*, возвѣщающій о радостнѣйшемъ чтеніи *Евангелія*, сообразно воспоминаемому событію. По прочтеніи Евангелія бываетъ *поклоненіе* предъ Евангеліемъ или иконою праздничною, *цѣлованіе* святыни предстоящими, въ знакъ духовнаго сближенія съ празднуемымъ лицомъ, и иногда *помазаніе* благословеннымъ елеемъ, въ знакъ милости, дарованной намъ празднуемымъ событіемъ. Послѣ сего продолжается обыкновенное послѣдованіе утрени. 

Время предъ Литургіею.

Чѣмъ ближе мы къ тайнѣ благодатнаго единенія съ Господомъ, открытаго намъ въ св. Причащеніи,

тѣмъ большую стражу за собою въ духовномъ бодрствованіи, молитвѣ, постѣ и чистотѣ Церковь заповѣдуетъ намъ. Съ вечера и особенно съ полуночи готовящіеся къ Причащенію ничего уже не должны вкушать. Изъ благоговѣнія къ страшнымъ тайнамъ Христовымъ издревле постановлено Церковію приступать къ нимъ прежде яденія. Еще строже должны всѣ мы и особенно готовящіеся къ Причащенію хранить себя отъ суетныхъ разговоровъ, привычекъ и плотскихъ удовольствій, не совмѣстныхъ съ священнымъ временемъ благоговѣйнаго ожиданія небеснаго Жениха душъ нашихъ.

Духовно бодрствующимъ для достойнаго Причащенія св. Христовыхъ таинъ Церковь зоветъ во храмъ при первомъ ударѣ колокола, какъ всегда, такъ особенно во время говѣнія и въ самый день Причащенія, сообразно усердію, какое прилично причастникамъ вечери Господней. Сообразно величію Таинства и внутренней чистотѣ и красотѣ готовыхъ къ Причащенію, зоветъ со всѣми видимыми знаками благоговѣнія и благопристойности.

Во храмѣ, готовящіеся къ Причащенію, по обычаю Православному, покланяются предъ священными изображеніями Господа и Святыхъ и лобызаютъ иконы въ обновленіе союза и общенія съ Церковію небесною, а также кланяются и ближнимъ своимъ въ знаменіе примиренія съ ними, по заповѣди Господа (Мат. V, 24), и слушаютъ послѣдованіе или правило къ св. Причащенію, состоящее изъ канона и молитвъ.

Послѣдованіемъ къ св. Причащенію Церковь внушаетъ намъ помнить свое недостоинство и величіе дара небеснаго.

БОГОСЛУЖЕНІЕ ПОЛУДЕННОЕ.

Часы третій и шестый.

Третій часъ дня со временъ Апостольскихъ посвященъ воспоминанію сошествія Св. Духа на Апостоловъ, какъ доселѣ Прав. Церковь произноситъ на Третьемъ часѣ: «Господи, иже пресвятаго твоего Духа въ третій часъ Апостоломъ твоимъ ниспославый, того Благій не отыми отъ насъ, но обнови насъ молящихся». Къ сему моленію о благодатномъ обновленіи душъ нашихъ Церковь руководствуетъ насъ чтеніемъ псалмовъ XVI, XXIV, L, XXIX, XXXI, LX на Третьемъ часѣ и на междочасіи.

Въ Шестый часъ дня Господь нашъ Иисусъ Христосъ былъ распятъ (Лук. XXIII, 44) на крестѣ, и воспоминанію сего великаго событія Церковь Прав. посвятила Шестый часъ дня. Она молится: «иже въ шестый день же и часъ на крестѣ пригвождей въ раи дерзновенный Адамовъ грѣхъ и согрѣшеній нашихъ рукописаніе раздери Христе Боже и спаси насъ». Къ сему моленію руководствуетъ насъ LIII, LIV, XC, LV, LVI и LIX псалмами Шестаго часа и междочасія.

Третій часъ, соотвѣтствующій 9 утра, и Шестый—12, предшествуя полудню, совершаются большею частію въ соединеніи съ первою частію Литургіи, обыкновенно называемою *часами*, дабы предстояще

во храмѣ были не безъ молитвеннаго руководства. Ибо первая часть Литургіи совершается тихо въ олтарѣ.

30.

**БОЖЕСТВЕННАЯ ЛИТУРГІЯ СВ. ВАСИЛІЯ ВЕЛИКАГО
И СВ. ІОАННА ЗЛАТОУСТАГО.**

Окончательно-дневное, высочайшее и священно-торжественнѣйшее Богослуженіе Прав. Церкви есть Божественная *Литургія*. Богослуженіе вечернее изображаетъ домостроительство спасенія міра преимущественно въ Ветхомъ Завѣтѣ; утреннее — зарю Христіанства; Литургія при полнотѣ дневнаго свѣта совершаемая, — полноту и совершенство искупленія падшаго міра, для вѣчноблаженной жизни во свѣтѣ и славѣ Божіей.

Слово *Литургія* значитъ общественное служеніе, но по обще-принятому издревле употребленію означаетъ преимущественно ту часть общественного Богослуженія, при коей священнодѣйствуется безкровная жертва и таинство св. Причащенія. Ибо эта часть ежедневнаго Богослуженія совершается наиболѣе торжественно и къ участію въ ней издревле собирается общество христіанъ многочисленнѣйшее. Служа же духовною трапезою вкушенія Тѣла и Крови Христовыхъ, и предваряя тѣлесный обѣдъ, Литургія называется въ просторѣчій *Обѣднею*.

Изображая едину искупительную жертву единогоднаго Сына Божія, единожды за насъ принесенную на землѣ, Божественная Литургія совершается

на одномъ престолѣ, однимъ лицомъ, въ одинъ день,—
только однажды.

Начало истинной Литургіи положилъ самъ Господь нашъ І. Христосъ, установленіемъ Таинства св. Причащенія. Для совершенія его Онъ повелѣлъ приготовить особое мѣсто и вещество, и ученики приготовили въ пространной и убранной горницѣ. Здѣсь Господь изобразилъ свою безпредѣльную любовь къ своимъ сущимъ въ мірѣ, и приближившіяся свои страданія за міръ; перемѣнилъ свои одежды для служенія, умылъ ноги ученикамъ, воздалъ хвалу Богу, преломилъ хлѣбъ, и подавая его ученикамъ произнесъ: *сіе есть тѣло мое, за вы ломимое*; а подавая чашу рекъ: *сія есть кровь моя новаго завета*. По причащеніи Апостоловъ повелѣлъ творить сіе въ Его воспоминаніе. Вечера заключена наставленіемъ учениковъ, пѣніемъ и молитвою. Итакъ самимъ Господомъ указаны для Литургіи и мѣсто особое благолѣпное и вещество, и дѣйствія приготовленія и благоговѣйнаго воспоминанія милостей Божіихъ, и дѣйствія самаго Таинства: — молитва, проповѣдь и пѣніе при Таинствѣ, и избранные совершители онаго. Особенно повелѣніемъ Господа: *сіе творите въ мое воспоминаніе*, не только указаны, но и заповѣданы воспоминательно-благодарственные священнодѣйствія всей Литургіи.

По свидѣтельству Писанія и преданія весь составъ Литургіи, нынѣ совершаемой Прав. Церковію, уже соблюдаемъ былъ при Апостолахъ. Сохраняясь у всѣхъ христіанъ, Литургія въ сущности своей хотя была

неизмѣнна и одинакова, но въ преданіи нѣкоторыхъ подробностей зависѣла и отъ вдохновенія св. Апостоловъ (1 Кор. XI, 34) и ихъ преемниковъ — пастырей Церкви. Ибо слово Божіе дало власть Церкви *недокончанная исправлять* (Тит. I, 5); *вся устроить благообразно и по чину* (1 Кор. XVI, 40). Но какъ Церковь іерусалимская, откуда Апостолы и ихъ преданія распространились во вселенной, была матерью и образцемъ прочихъ, то и Литургія іерусалимская, воспріявшая начало отъ самого Господа и Апостоловъ, есть конечно древнѣйшая изъ всѣхъ, начало и образецъ другихъ. Чинъ ея вполнѣ передается въ Литургіи перваго епископа іерусалимскаго — Апостола Іакова, брата Господня по плоти. Въ IV вѣкѣ, вѣроятно вопреки лжеучителямъ, кои по своимъ намѣреніямъ повреждали Апостольскія преданія, и сообразно нуждамъ Прав. христіанъ вѣрнѣйшее преданіе чина Апостольской Литургіи писменно подтверждено и принято Церковію отъ вселенскихъ учителей и Святителей—св. Василія Великаго и потомъ—св. Іоанна Златоустаго. Отъ чего чинъ Апостольской Литургіи, писменно засвидѣтельствованный и преданный ими, и называется *Литургіею св. Василія Великаго и св. Іоанна Златоустаго*.

Литургія св. Василія Великаго отличается отъ Златоустовой *продолжительностію* нѣкоторыхъ молитвъ, и совершается въ навечерія, или въ самые праздники рождества Христова и Богоявленія, также въ день памяти св. Василія Великаго (1 января),

въ воскресные дни Великаго поста кромѣ недѣли Ваій, въ четвертокъ и субботу Страстной недѣли. Слѣдовательно совершается почти только въ нѣкоторые дни постные, когда прилично продолжительнѣйшее молитвенное стояніе. Литургія Златоустаго, можно сказать, есть *всегдашняя* въ Прав. Церкви, кромѣ немногихъ дней въ году.

Литургія состоитъ изъ трехъ частей, *во-первыхъ* изъ приготовленія вещества для Таинства или изъ *проскомидіи*; *во-вторыхъ* изъ Литургіи общей и открытой для всѣхъ—или *Литургіи оглашенныхъ*; и *въ-третьихъ* изъ *Литургіи върныхъ*—или таинственной.

Первая часть Литургіи.

Для тайной вечери Господа съ учениками сначала приготовлены и принесены были хлѣбъ и вино: такъ для воспоминанія ея предварительно приносятся и приготовляются Церковію хлѣбъ и вино, — потребности жизни и общенія. Посему Божественная Литургія есть торжество жизни и любви. Отъ принесенія хлѣба и вина первая часть Литургіи называется *Проскомидія*—принесеніе, а приносимый хлѣбъ *просфорою* т. е. приношеніемъ; по совершенію же *Проскомидіи* при чтеніи часовъ третьяго и шестаго, она часто называется *часами*. Приносимый въ воспоминаніе искупительной жертвы Иисуса Христа, хлѣбъ имѣетъ на себѣ печать съ знаменіемъ спасительной побѣды и жизни, нѣкогда явленнымъ Константину Великому,—крестъ съ словами: *Иисусъ Христосъ ника*

(побѣдитель), и составомъ своимъ напоминаетъ о двухъ естествахъ въ лицѣ Богочеловѣка.

Какъ Господь самъ уподобляетъ себя пшеничному зерну (Іоан. XII, 24); то сообразно сему уподобленію, а равно святости Таинства и примѣру Христа и Апостоловъ, издревле приносится для Литургіи хлѣбъ *пшеничный, чистый* и притомъ *квасный*; потому что хлѣбъ, принесенный на вечери Христомъ и приносимый Апостолами, называется на греческомъ *артосъ*, — поднимающійся. Хлѣбъ квасный, силою своей внутренней закваски поднимающійся, есть наиприличнѣйшій для Церкви Христовой; ибо выражаетъ полноту и совершенство жизни подъ благодатію.

Подобно Іисусу Христу, пятью хлѣбами съ избыткомъ насытившему болѣе пяти тысячъ челоѣкъ, Прав. Церковь уготовляетъ и приносить для Литургіи хлѣбъ въ пяти просфорахъ. Изъ *первой*, по троекратномъ ея благословеніи, изъемлется и полагается среди диска часть — «въ воспоминаніе Господа и Бога, и Спаса нашего Іисуса Христа». Представляя Спасителя, яко Агнца Божія, закланнаго за грѣхи міра (Іоан. I, 29), она называется *Агнцемъ*. При изъятіи просфорнаго Агнца воспоминаются пророчества, прообразованія и событія, относящіяся до рождества, страданій и смерти Агнца Божія (Іс. LIII, 7 — 8). Агнецъ просфорный по древнему чину *надрѣзывается* какъ бы *закалается*, и *прободается*; при чемъ въ воспоминаніе крови и воды, истекшихъ изъ прободеннаго ребра Богочеловѣка отдѣляется въ чашу вино,

соединенное съ водою , по примѣру самаго Господа, употребившаго растворенное вино на тайной вечери.

Кругомъ Агнца—какъ окрестъ Икупителя, Главы и Царя своего—собирается вся Его Церковь. Одесную Его, частицею *второй* просфоры, изображается Царица Богородица. Съ лѣвой стороны Агнца, подобно девяти чинамъ Ангельскимъ, девятью частицами изъ *третьей* просфоры представляются девять чиновъ Св. челоуковъ. Ниже въ двухъ рядахъ, частицами *четвертой* и *пятой*, изображаются еще не достигшіе совершенной святости и единенія съ Господомъ—живущіе и умершіе въ Прав. вѣрѣ. Частицы, образно представляющія членовъ Церкви, взимаются изъ просфоръ и полагаются окрестъ Агнца въ знаменіе общенія ихъ съ Господомъ между собою и съ нами, въ тайнѣ тѣла и крови Христовыхъ.

Сверхъ пяти просфоръ , непременно приносимыхъ Церковію для Литургіи , могутъ быть принесены и болѣе, по желанію и усердію приходящихъ во храмъ. Тогда Церковь , поступая по установленію Апостольскому , *поимянно* воспоминаетъ тѣхъ , ихъ же ради принесены просфоры.

Надъ Агнцемъ, окруженномъ частицами, при кажденіи, напоминающемъ объ ароматахъ, принесенныхъ съ востока родившемуся Спасителю, для охраненія просфорныхъ частей поставляется звѣздица , напоминающая о звѣздѣ , остановившейся верху вертепа, *идѣ же бѣ отроча І.* Христось , родшійся принести себя въ жертву за спасеніе міра , и простираются *покровы* или *воздухи* , духовно знаменующіе величіе,

силу и власть воплотившагося Господа. Проскомидія оканчивается молитвою Богу о принятіи приготовленныхъ даровъ и обычнымъ отпускомъ.

Вторая часть Литургіи.

Вторая часть Литургіи есть общая или открытая для всѣхъ, не только вѣрующихъ но и оглашенныхъ; отъ чего она и называется *литургіею оглашенныхъ*. Въ своемъ послѣдованіи она изображаетъ Ветхозавѣтныя времена, въ кои Богъ уготовлялъ людей къ принятію обѣщаннаго Спасителя, и Новозавѣтныя событія воплощенія и Божественной проповѣди Спасителя, приготовляющія предстоящихъ къ достойному присутствію при совершеніи безкровной жертвы. Литургія оглашенныхъ начинается *благословеніемъ* или прославленіемъ царства Пресв. Троицы, во имя Которой мы крещаемся и обязуемся къ непрестанному Ея прославленію, и состоитъ изъ *молитвъ* всенародныхъ (ектеній) и тайно произносимыхъ священнослужащимъ, изъ *пѣснопѣній* и *чтенія слова Божія*.

Послѣ великой ектеніи ¹⁾, изображая Ветхозавѣтныя времена, Церковь произноситъ Псалмы, напр. СII, XCI или иные, кои называются *изобразительными* т. е. изображающими дѣла Промысла, или, по образу возношенія ихъ, *антифонами* ²⁾. Они раздѣлены на три части во имя Пресв. Троицы, Коей вѣчное царство Церковь преимущественно про-

¹⁾ Содержаніе и изъясненіе ея см. выше стр. 14.

²⁾ Объ антифонахъ см. выше стр. 81.

славляетъ въ Божественной Литургіи. Послѣ Ветхозавѣтныхъ прореченій, представляющихъ сѣнь грядущихъ благъ, Церковь по второмъ антифонѣ вводитъ насъ въ Новый Завѣтъ, изображеніемъ пришествія Спасителя на землю, указуя это обѣтованное событіе *во-первыхъ* пѣніемъ: «*единородный Сыне и Слове Божій, безсмертенъ сый, изволивый нашего ради спасенія воплотитися*», въ настоящемъ видѣ принятымъ отъ Императора Юстиніана, и *во-вторыхъ* — малымъ входомъ.

Спустя около 30 лѣтъ по воплощеніи своемъ, изображенномъ пѣснію: «*единородный Сыне и Слове Божій*», Господь вступилъ въ дѣло своей спасительной проповѣди. Это вступленіе и хожденіе Его по весямъ и городамъ для проповѣди Церковь указываетъ *малымъ входомъ* съ Евангеліемъ, и чтеніемъ Апостольскимъ и Евангельскимъ. Малый входъ, такъ называемый въ отличіе отъ послѣдующаго Великаго — съ св. дарами, произошелъ отъ древняго обычая гонимыхъ христіанъ, съ благоговѣніемъ приносить Евангеліе, при наступленіи времени чтенія его, изъ священнохранилища, которое устроялось въ сторонѣ олтаря. Для входа *отверзаются* Царскія врата, ибо Евангеліе царствія Божія отверзаетъ намъ путь къ небесному престолу въ царствѣ славы. По отверстіи Царскихъ вратъ, какъ дверей рая, открытыхъ Евангеліемъ, Церковь словами его возвѣщаетъ намъ: какими высокими подвигами мы, призванные въ благодатное царство Іисуса Христа, должны украшаться, чтобы послѣ достигъ

вѣчнаго блаженства у небеснаго престола славы Божіей. О сихъ подвигахъ возвѣщаетъ намъ Церковь особенно изреченіями Господа о блаженствѣ, произнесенными въ началѣ Евангельской проповѣди, и называемыми въ церковномъ уставѣ *блаженнами*. Какъ Евангеліе есть свѣтъ и радость міру; посему шествіе съ Евангеліемъ предваряютъ свѣтильники, знаменующіе истинный свѣтъ и радость отъ Евангельскаго ученія. Чтобы присутствующіе во храмѣ, съ благоговѣніемъ и радостію взирали на Евангеліе, какъ на шествіе самого Господа, Церковь въ Царскихъ вратахъ возглашаетъ «премудрость прости» ¹⁾, и потомъ: «пріидите поклонимся и припадемъ ко Христу: спаси насъ, Сыне Божій, поющихъ Тебѣ (Псал. XCIV, 6): аллилуіа». При внушеніи поклониться и припасть ко Христу, намъ прилично внять гласу Церкви и выразить свое благоговѣніе поклоненіемъ Евангелію, яко самому Христу Царю и Богу нашему. Священнослужащіе, по гласу Церкви, покланяются и припадаютъ ко Христу, цѣлуя Евангеліе и св. иконы въ Царскихъ вратахъ.

Послѣдуя Евангелію, отверсшему намъ входъ въ олтарь видимый, духовно изображающій самое небо, гдѣ присутствующаго во славу—Тріединого, неумолкно славословятъ Святые, Церковь духовно и невидимо соединяется съ ними для сослуженія. Посему по маломъ входѣ, призвавъ Господа спасти и услышать насъ, Церковь благоговѣйно и торжественно поетъ

¹⁾ О значеніи словъ «премудрость прости», см. выше стр. 21.

трисвятое: «Святый Боже, Святый крѣпкій, Святый безсмертный, помилуй насъ», присовокупляя къ этой Ангельской пѣсни моленія, приличныя намъ. При пѣніи трисвятаго священнослужащій продолжаетъ входъ на горнее мѣсто — до высшей степени славы престола Божія, дабы отсюда удобнѣе внимать проповѣди спасенія, возвѣщенной единороднымъ Сыномъ Божиимъ и Апостолами.

Въ порядкѣ Литургіи, восходя къ высшимъ созерцаніямъ и воспоминаніямъ и подражая Христу, Который, во время своей проповѣди, вскорѣ по начатіи ея избралъ и послалъ Апостоловъ благовѣствовать предъ лицомъ своимъ (Лук. IX, 1—6. X, 1), Церковь со временъ Апостольскихъ произноситъ и слушаетъ напередъ проповѣдь Апостоловъ и потомъ—самого Господа, въ которую вводитъ насъ всегда прокимномъ ¹⁾. При чтеніи книгъ Апостольскихъ діаконы и народъ предстоятъ, а епископъ и пресвитеры, какъ принявшіе Апостольскую власть учить, священнодѣйствовать и управлять, сидятъ. При чтеніи же Евангелія всѣ стоятъ, —не только народъ но и пастыри, открывъ и преклонивъ главы, въ знаменіе особеннаго благоговѣнія и покорности Господу, Который одинъ есть Глава Церкви.

По прочтеніи Евангелія Церковь произноситъ ектеніи окончательную ²⁾ для второй части Литургіи, иногда заупокойную объ умершихъ въ Прав. вѣрѣ, и

¹⁾ О прокимнахъ см. выше стр. 22.

²⁾ Объ этой ектеніи см. выше стр. 15.

третію объ *оглашенныхъ*, чтобы Господь огласилъ ихъ Евангеліемъ правды и соединилъ съ св. Церковію, «да и тѣи съ нами славятъ Отца, и Сына, и Святаго Духа». Сими молитвами и троекратнымъ повелѣніемъ *оглашеннымъ* выдти изъ храма, какъ не вступившимъ еще въ полный союзъ Церкви, которая тайны Божіи открываетъ только очамъ вѣры, оканчивается общая Литургія или — *оглашенныхъ*.

32.

Третія часть Литургіи.

Словами: «да никто отъ *оглашенныхъ*, елицы вѣрніи паки и паки миромъ Господу помолимся», начинается *третья часть Литургіи* — *литургія вѣрныхъ*, при которой только члены св. Церкви, принявшіе крещеніе и пребывшіе въ послушаніи ей имѣютъ право находиться.

Литургія вѣрныхъ состоитъ I) въ окончательномъ приготовленіи даровъ и вѣрныхъ для принесенія жертвы Богу и совершенія Таинства; II) въ принесеніи жертвы и совершеніи Таинства; III) въ воспоминаніи членовъ Церкви; IV) въ приготовленіи вѣрныхъ къ Причащенію; V) въ Причащеніи; VI) въ благодареніи за Причащеніе; VII) въ особенномъ освященіи непричастившихся; и VIII) въ благословеніи на выходъ изъ храма.

I. Послѣ предварительныхъ ектеній и предпамянаній о важности наступающихъ священнодѣйствій, Церковь окончательно приготовляетъ дары для безкровной жертвы и Таинства, переноса ихъ Великимъ

входомъ съ жертвенника на престолъ. Ибо безкровная жертва должна быть принесена и освящена въ Таинство на престолѣ, гдѣ Господь невидимо присутствуетъ и пріемлетъ наши молитвы и жертвы (Исх. XX, 24). До Великаго входа мы дѣлаемъ еще свои приношенія на жертвенникъ, къ которому открытъ многимъ доступъ. Но Великимъ входомъ окончательно и высшимъ образомъ уготовляетъ приношенія самъ священнослужашій, торжественно перенося ихъ съ жертвенника на престолъ, къ коему приближаются одни уже строители таинъ. При принятіи приношеній и отдѣленіи отъ нихъ на жертвенникъ Церковь втайнѣ поминаетъ «принесшихъ и ихже ради принесоша»; при отдѣленіи же и перенесеніи даровъ съ жертвенника на престолъ, вслухъ предстоящихъ воспоминаетъ всѣхъ своихъ членовъ, произнося: «да помянетъ Господь Богъ во царствіи своемъ». Молитвою Проскомидіи, по поставленіи даровъ на престолѣ, заключается окончательное ихъ приношеніе отъ людей.

Духовно Великій входъ изображаетъ добровольную готовность и въ Божественной славѣ и величіи шествіе воплощеннаго Сына Божія, Царя всѣхъ, «заклатися и датися въ снѣдь вѣрнымъ». Сообразно сему знаменованію для Великаго входа отверзаются Царскія врата и входъ предваряется и сопровождается Херувимскою пѣснью, установленіе коей въ настоящемъ видѣ, по сказанію исторіи, принято Церковію въ VI вѣкѣ, при Царѣ Іустинѣ.

Иже Херувимы, тайно образующе и животворя- щей Троицѣ трисвятую пѣснь припѣвающе, вся кое нынѣ житейское от- ложимъ попеченіе, (по входѣ) яко да Царя всѣхъ подыместъ ангельскими не- видимо доргносима чини. Аллилуіа.	Тайно изображая Хе- рувимовъ и животворящей Троицѣ трисвятую пѣснь воспѣвая, отложимъ нынѣ всякое житейское попече- ніе, чтобы поднять Царя всѣхъ, невидимо копъено- симаго Ангельскими чина- ми. Аллилуіа.
--	--

Примѣч. Въ Вел. четвертокъ вмѣсто: иже Херувимы, поютъ:
«Вечери твоя тайныя днесь, Сыне Божій, причастника
мя пріими» и проч., а въ Вел. субботу: «да молчитъ
всяка плоть человѣча» и проч.

Херувимскою пѣснію Церковь внушаетъ намъ, что
мы, возносяще сію пѣснь, духовно представляемъ
св. Ангеловъ и по подобію ихъ совершаемъ служеніе
Господу. Въ Писаніи Богъ называется Саваоѳомъ т. е.
Господомъ Силъ или воинствъ, и Ангеламъ яко воинамъ
и служителямъ небеснаго Царя усвояются копья, а
потому и въ Херувимской пѣсни слышимъ: *доргносима*.
Сообразно пѣсенному изображенію совершается под-
нятіе или перенесеніе даровъ — съ жертвенника на
престолъ. Изображая Господа, окруженнаго и носимаго
Ангелами, дары, сопровождаемые свѣтомъ свѣтиль-
никовъ и благоуханіемъ кадила, для перенесенія
подъемяются и являются выше предстоящихъ; а пред-
стоящіе преклоняютъ свои главы въ знакъ благоговѣ-
нія къ переносимымъ дарамъ, яко шествующему Царю.

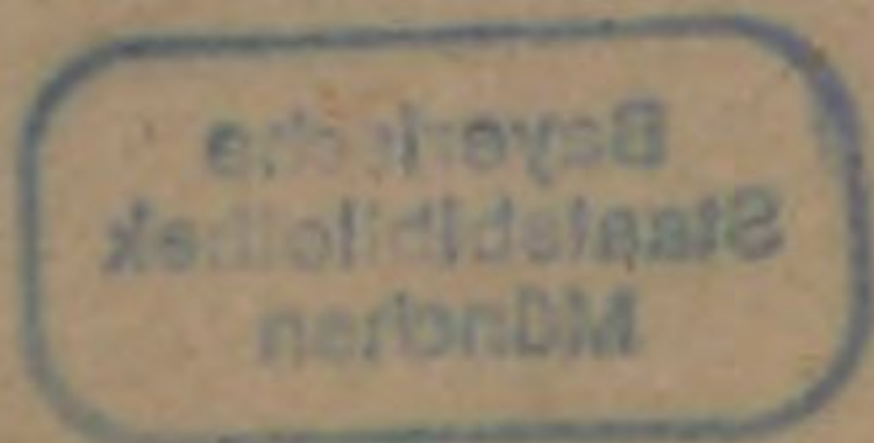
Совершивъ Великій входъ и окончательно уготовавъ дары, Церковь продолжаетъ *приготовлять насъ къ* достойнѣйшему принесенію безкровной Богу жертвы и совершенію Таинства. Приготовляетъ, *во-первыхъ*, молитвою «о предложенныхъ честныхъ дарѣхъ» и о предстоящихъ во храмѣ, да будемъ достойны принести Господу словесную и безкровную жертву о грѣхахъ нашихъ,—молитвою и объ иныхъ духовныхъ благахъ, потребныхъ намъ въ настоящей и будущей жизни. *Во-вторыхъ*, внушеніемъ намъ мира и взаимной любви, возглашая: «миръ всѣмъ, и возлюбимъ другъ друга, да единомысленно исповѣмы (поющіе) Отца, и Сына, и Св. Духа, Троицу единосущную и нераздѣльную». Въ знаменіе взаимнаго мира и любви вѣрныхъ священнослужащихъ, по гласу Церкви, цѣлуютъ покровенные дары и престолъ, и взаимно другъ друга, привѣтствуя: «Христосъ посредѣ насъ, и есть и будетъ». Древле это лобзаніе мира и любви, при меньшей многочисленности христіанъ и большей чистотѣ нравовъ, было и между предстоящими, согласно Писанію (1 Петр. V, 14).

Послѣ внушеній мира и любви Церковь *приготовляетъ насъ всенароднымъ исповѣданіемъ вѣры*, изложенной въ Символѣ, показуя, что безъ вѣры невозможно угодить Богу и принести Ему достойную жертву (Евр. XI, 6, 4), и свидѣтельствуя, что всѣ мы, предстоящіе во храмѣ и желающіе присутствовать при Таинствѣ Евхаристіи, суть правовѣрные. Обращая наше вниманіе на Божественную премудрость, сокрытую

въ Символѣ, Церковь предварительно возглашаетъ: «двери двери премудростію вонмемъ». Древле это было напоминаніемъ стражамъ церковныхъ дверей, дабы при исповѣданіи Христовой вѣры и при священнодѣйствіи Таинства, по ихъ невниманію не вышелъ изъ храма, или не вошелъ кто-либо, хотя бы и изъ вѣрныхъ. Нынѣ возглашеніе: «двери двери» есть вмѣстѣ поучительное напоминаніе намъ охранять свои чувства, коими какъ дверьми вторгаются въ насъ разные сторонніе и неумѣстные помыслы. Какъ вѣрою познается невидимое и непостижимое (Евр. XI, 1), то при чтеніи Символа, Церковь начинаетъ являть намъ сокровенные дары отверстіемъ завѣсы въ Царскихъ вратахъ и снятіемъ воздуха съ даровъ, кои послѣ того благоговѣнно охраняются вѣяніемъ надъ ними воздуха и рипидъ.

Н. 33. Внушивъ намъ обязанности къ ближнимъ и Богу, и продолжая готовить насъ къ сердечному участию въ совершеніи жертвы и Таинства, Церковь далѣе устрояетъ насъ самихъ, стоятъ прямо, благоговѣнно и внимательно, взывая: «станемъ добрѣ, станемъ со страхомъ, вонмемъ, ев. возношеніе въ мирѣ приносить (поюще) — милость мира, жертву хваленія». Ибо самъ Богъ открылъ, что милость, какъ плодъ мира, должна предварять и сопровождать нашу жертву хваленія (2 Пар. XXIX, 31. Евр. XIII, 15—16).

На готовность вѣрующихъ принести Богу съ жертвою хваленія, милость мира, Церковь призываетъ



Видимое общеніе воскресшаго Господа съ Церковію было непродолжительно. Въ четырехдесятый день по воскресеніи своемъ Господь, приближаясь къ тѣлесному отшествію своему на небо, въ послѣдніе явился ученикамъ своимъ и благословилъ ихъ (Лук. XXIV, 50). Такъ Церковь, по Причащеніи, чрезъ священнослужителя «благословляетъ люди» и произноситъ: «спаси Боже люди твоя и благослови достояніе твое (Псал. XXVII, 9)». Подобно ученикамъ І. Христа, которые при вознесеніи Его поклонились ему (Лук. XXIV, 52), покланяется и взываетъ: «видѣхомъ свѣтъ истинный, пріяхомъ Духа небеснаго, обрѣтохомъ вѣру истинную, нераздѣлнѣй Троицѣ покланяемся: та бо насъ спасла есть».

При послѣднемъ своемъ явленіи ученикамъ, Господь обѣщался всегда пребывать съ Церковію невидимо и благодатно (Мат. XXVIII, 20); и зрящимъ имъ взятыя (Дѣян. I, 9). Такъ Церковь, при послѣднемъ на Литургіи явленіи намъ св. тайнъ Тѣла и Крови Христа, утѣшая насъ обѣтованіемъ Господа и по вознесеніи Его на небо, — всегда пребывать съ нами, произноситъ: «всегда, нынѣ и присно, и во вѣки вѣковъ. Аминь», и зрящимъ намъ скрываетъ отъ взоровъ нашихъ св. Тайны. Подобно также ученикамъ, которые взирающе бяху на небо, идущу Господу (Дѣян. I, 10), и бяху выну въ церкви, хваляще и благословяще Бога (Лук. XXIV, 53), Церковь, сопровождая взорами сокрываемыя Тайны, возглашаетъ: «да исполнятся уста наша хваленія твоего Господи, яко да поемъ

славу твою, яко сподобилъ еси насъ причаститися св. твоимъ Тайнамъ» и проч.

35 VI. Церковь руководствуетъ насъ благодарить Бога за всѣ дары естественные и благодатные. Такъ и по нашемъ таинственномъ освященіи и единеніи съ Господомъ, Церковь особенно внушаетъ намъ благодарить Его. «Прости пріимше св. Христовыхъ таинъ, взываетъ она, достойно благодаримъ Господа». Кромѣ общаго благодаренія Бога на каждой Литургіи по Причащеніи, Церковь приноситъ за Причащеніе и особенныя благодарственные молитвы, собственно отъ лица причастившихся, по окончаніи Литургіи.

VII. Всѣ вѣрующіе, предстоящіе во храмѣ, должны участвовать не только въ молитвахъ Литургіи, но и въ таинствѣ св. Причащенія (Дѣян. II, 46). Но какъ не всѣ причащаются, то для общаго взаимнаго ощутильнѣйшаго единенія и духовнаго веселія, Церковь особенно питаетъ и освящаетъ не причастившихся — антидоромъ, т. е. вмѣсто даровъ Причащенія — останками приношеній для жертвы и Таинства. Для благоговѣнія и раздаянія сихъ останковъ — за амвономъ, священнослужащій исходитъ изъ олтаря, произнося: «съ миромъ изыдемъ, о имени Господни», и заамвонную молитву, коею Церковь исповѣдуетъ, что «всякое даяніе благо и всякъ даръ совершенъ свыше». Во время раздаянія антидора положено читать XXXIII псаломъ, между прочимъ внушающій вкусить и видѣть, яко благо Господь. Божественное брашно Причащенія, по великому къ нему благого-

вѣнію, мы вкушаемъ не ядши: такъ и самый антидоръ постановлено принимать прежде тѣлесной пищи. Кромѣ антидора, а иногда вмѣсто его предлагается духовное брашно — *проповѣдь*.

VIII. По освященіи и радостномъ единеніи во Христѣ, Церковь, благодаря и прославляя Бога, благословляетъ насъ выдти изъ храма. Посему она произноситъ: «благословеніе Господне на васъ, того благодатию и человеколюбіемъ, всегда, нынѣ и присно, и во вѣки вѣковъ. Аминь. Слава тебѣ Христе Боже, упованіе наше, слава тебѣ и проч. Христосъ истинный Богъ нашъ, молитвами своея Матери и Святыхъ, (а именно Апостоловъ, дневнаго, храмоваго и излагателя Литургіи) помилуетъ и спасетъ насъ: сохрани, Господи, вся Прав. христіаны на многа лѣта». Итакъ кто прежде окончанія Литургіи выходитъ изъ храма, тотъ удаляется безъ благословенія Церкви.

ОБЯЗАННОСТЬ ИСПОВѢДАТЬСЯ И ПРИОБЩАТЬСЯ.

По заповѣди Установителя таинства св. Приобщенія: *сіе творите въ мое воспоминаніе*, и по словамъ Ап. Павла: *да искушаетъ человекъ себе, и тако отъ хлѣба да ястъ и отъ чаши да пїетъ* (1 Кор. XI, 28), исповѣдаться и приобщаться надобно часто. Согласно съ древнимъ обычаемъ первыхъ христіанъ, кои по вся дни терпяще единодушно въ Церкви, во общеніи и преломленіи хлѣба, — т. е. въ Причащеніи (Дѣян. II, 46, 42), Церковь заповѣдуетъ намъ приобщаться или ежемѣсячно, или ежегодно въ четыре поста, или

по крайней мѣрѣ однажды въ годъ. Имена бывшихъ на Исповѣди и у св. Причастія съ древнихъ временъ вносятся въ *исповѣдныя книги*. Сіи книги служатъ свидѣтелями всегдашнихъ молитвъ Церкви о присныхъ ей, — свидѣтелями достоинства при вступленіи въ бракъ, и часто при дѣлахъ гражданскихъ, и необходимыми свидѣтелями о христіанской кончинѣ представившихся.

ПРЕДВАРИТЕЛЬНЫЯ И ОБЩІЯ ПРИМѢЧАНІЯ О БОГОСЛУЖЕНІИ СЕДМИЧНОМЪ И ГОДОВОМЪ.

Руководство ко спасенію, предлагаемое намъ Прав. Церковію въ ежедневномъ Богослуженіи, раздѣльнѣе преподается въ *седмичномъ* и особенно въ *годовомъ* кругу Богослуженія. Седмичное и особенно въ годовомъ послѣдованіи Богослуженіе приспособлено къ священнымъ воспоминаніямъ каждаго изъ дней седмицы и года.

Чѣмъ менѣе торжественно воспоминаніе, тѣмъ оно сокращеннѣе совершается; но чѣмъ выше и важнѣе событіе, тѣмъ торжественнѣе бываетъ воспоминаніе его. За нѣсколько дней Церковь обыкновенно срѣтаетъ такое событіе и предвозвѣщаетъ объ немъ въ своемъ Богослуженіи—*пльніемъ катавасій, предпразднствами и навечеріями*. Сопровождаетъ его *славленіемъ* отъ священнослужителей, *наутріями и попразднствами*. При воспоминаніяхъ менѣе торжественныхъ Церковь является въ одеждахъ болѣе *простыхъ*, — во дни же страданій Спасителя и при сѣтованіи о смерти чадъ

подобно льву, второе — тельцу, третье — имущее лице яко человекъ, и четвертое подобно орлу летящу. И животна четыре, едино коеждо имѣяху по шесть крилъ окрестъ, и внутрьуду исполнена очесъ: и покоя не имутъ день и ночь глаголюще: святъ, святъ, святъ, Господь Саваоѡъ: исполнь вся земля славы его (Ап. IV, 6 — 8. Ис. VI, 1 — 3. Іез. X). Сообразно четыремъ символическимъ лицамъ — орлему, тельчему, львиному и человѣческому Церковь произноситъ: поя, вопія, взывая, глаголя, и сими словами, обращаясь къ четыремъ странамъ міра, возвѣщаетъ во всю вселенную хвалы Трїипостасному Вседержителю, и призываетъ всѣ творенія къ участию въ неизреченномъ блаженствѣ созерцанія и хваленія Божества.

Ангельская пѣснь «Святъ, Святъ, Святъ, Господь Саваоѡъ» указываетъ уже на жертву Сына Божія, отъ вѣчности предопредѣленную, примирившую небо и землю и возстановившую блаженный союзъ нашъ съ Богомъ и Ангелами, съ коими и мы, искупленные Сыномъ Божіимъ, удостоены вопіять и глаголатъ Господу: «святъ». Посему Церковь въ жертвѣ хваленія, начатой въ славу Пресв. Троицы, приближась къ воспоминанію крестной жертвы Примирителя, соединила отъ временъ Апостольскихъ съ славословіемъ Ангельскимъ и хвалебную пѣснь человѣковъ, воспѣтую нѣкогда Господу, яко Царю, шедшему въ Іерусалимъ принести себя въ жертву: «благословенъ грядый во имя Господне, осанна въ вышнихъ». Чрезъ сіе соединеніе Церковь переходитъ отъ благодарственнаго

вспоминанія жертвы спасенія, предопредѣленной отъ вѣчности въ тайнѣ Св. Троицы, къ благодарственному и таинственному воспоминанію этой жертвы, совершенной на землѣ Сыномъ Божіимъ.

Вскорѣ по Царскомъ входѣ своемъ въ Іерусалимъ, Господь совершилъ тайную вечерю, предварительно представивъ на ней живое изображеніе своей искупительной жертвы. Такъ и Церковь пѣніемъ: «благословенъ грядый во имя Господне, осанна въ вышнихъ», указавъ на пришествіе Господа въ Іерусалимъ—принести себя въ жертву, изображаетъ и тайную вечерю, произнося: «пріимите, ядите, сіе есть тѣло мое, еже за вы ломимое во оставленіе грѣховъ. Аминь. Пійте отъ нея вси, сія есть кровь моя Новаго Завѣта, яже за вы и за многія изливаемая во оставленіе грѣховъ. Аминь».

На другой же день послѣ вечера Господь вознесенъ былъ, яко жертва, на крестъ: такъ Церковь благодарно воспоминавъ тайную вечерю и установленіе таинства Причащенія, изображаетъ и воспоминаетъ всемірную жертву Сына Божія, возношеніемъ, по Его примѣру, приготовленныхъ хлѣба и вина въ жертву Богу. Священнослужащій, крестообразно преложивъ руки, возноситъ, какъ на крестъ, дары Богу, возглашая: «твоя отъ твоихъ тебѣ приносяще (1 Пар XXIX, 14), о всѣхъ и за вся, тебе поемъ, тебе благодаримъ, тебѣ благодаримъ, Господи, и молимтися Боже нашъ». При словѣ «молимтися» особенно прилично намъ поклониться; ибо тогда на св. престолѣ подъ видомъ хлѣба и вина таинственно присутствуетъ

уже самъ Господь своимъ Тѣломъ и Кровію. Чрезъ вознесеніе свое на крестъ Господь принесъ себя въ жертву и далъ намъ въ снѣдь свое Тѣло и Кровь: такъ хлѣбъ и вино по крестообразномъ вознесеніи въ жертву Богу, — при молитвѣ и благословеніи, дѣйствіемъ Св. Духа пресуществляются въ Тѣло и Кровь Христовы. Итакъ совершается безкровная жертва хваленія и высочайшее таинство св. Причащенія! 134.

III. Какъ Царю, пришедшему въ извѣстный городъ обыкновенно представляются власти города; такъ по совершеніи безкровной жертвы и по явленіи на престолѣ Царя всѣхъ, Тѣломъ и Кровію своею, Прав. Церковь тайно на престолѣ Присущему *представляетъ* всѣхъ членовъ своихъ — *Святыхъ, умершихъ и живыхъ. На сіе бо Христосъ и умре и воскресе, (да и мертвыми и живыми обладаетъ (Рим. XIV, 9).*

Представляя *Святыхъ*, Церковь воспоминаетъ ихъ и благодаритъ о нихъ Бога, какъ за достигшихъ совершенства и блаженнаго единенія съ Богомъ, и составляющихъ ея красоту и величіе. *Святыхъ* — Церковь благодарно воспоминаетъ и прославляетъ втайнѣ; а всенародно благодаритъ особенно или «изрядно о пресвятѣй, пречистѣй, преблагословеннѣй, славнѣй Владычицѣ нашей Богородицѣ, и Приснодѣвѣ Маріи». (Ликъ) «Достойно есть яко воистинну блажити тя Богородицу» и проч. Когда въ нѣкоторые дни «вмѣсто достойно или за достойно» поютъ иную пѣснь въ честь Божіей Матери, то обыкновенно эта пѣснь называется *задостойникъ*.

Умершихъ въ надеждѣ воскресенія Церковь молитвенно представляетъ, втайнѣ воспоминавая ихъ и прося Господа, чтобы Онъ помянулъ ¹⁾ ихъ, простилъ имъ грѣхи и упокоилъ на «мѣстѣ свѣтлѣ, идѣже нѣсть болѣзнь ни печаль ни воздыханіе».

Живущихъ на землѣ Церковь представляетъ Господу, присущему на престолѣ въ таинствѣ Тѣла и Крови, — иныхъ втайнѣ, а другихъ всенародно. Если Литургію совершаетъ не архіерей, то Церковь втайнѣ начинаетъ воспоминаніе молитвою о Лицахъ Царскаго Дома, и послѣ нихъ громко произноситъ: «въ-первыхъ помяни, Господи, св. пр. Синодъ, ихже даруй св. твоимъ Церквамъ, въ мирѣ, цѣлыхъ, честныхъ, здравыхъ, долгоденствующихъ, право правящихъ слово твоея истины: (ликъ) и всѣхъ и вся» т. е. мужей и женъ. Въ концѣ же молитвеннаго поминанія о благочестно живущихъ на землѣ Церковь опять втайнѣ молится о нихъ.

Молитвенно соединяя всѣхъ членовъ своихъ при безкровной всемірной жертвѣ Сына Божія, Церковь оканчиваетъ воспоминаніе своихъ членовъ молитвою Господу: «и даждь намъ единѣми усты, и единѣмъ сердцемъ, славити и воспѣвати пречестное и великолѣпное имя твое, Отца, и Сына, и Святаго Духа, нынѣ и присно, и во вѣки вѣковъ. (Ликъ) Аминь (Рим. XV, 6). И да будутъ милости великаго Бога, и Спасы нашего Іисуса Христа со всѣми вами: (поюще) и со духомъ твоимъ».

¹⁾ О значеніи поминать см. выше стр. 50.

IV. Приближенные къ Царю и предстоящіе Ему обыкновенно награждаются радостнымъ общеніемъ съ Нимъ: такъ члены Церкви, молитвенно представленные Христу Царю, приѣмлютъ радостное благодатное общеніе или причащеніе въ уготованной трапезѣ Тѣла и Крови Его. Къ этому святѣйшему Причащенію Церковь сначала *приготавливаетъ* насъ, а потомъ и *пріобщаетъ*. Приготавливаетъ *ектенією* ¹⁾ и тайною молитвою, особенно объ освященныхъ честныхъ дарѣхъ, дабы мы, достойно причащаясь ихъ, имѣли «Христа живуща въ сердцахъ нашихъ и были храмъ Св. Духа». Далѣе *приготавливаетъ* молитвою *Господнею*, которая издревле называется молитвою вѣрныхъ и между прочимъ содержитъ прошеніе о хлѣбѣ насущномъ и для души, который есть Тѣло и Кровь Христовы (Іоан. VI, 55). Потомъ *приготавливаетъ* *внушеніемъ* намъ *мира*, возглашая «миръ всѣмъ», и *внушеніемъ* намъ — искупленнымъ жертвою Господа и принадлежащимъ Ему, смиренной Ему *покорности*, преклоняющей на насъ особенное Его милосердіе, возглашая: «главы ваша Господеви *приклоните*»: (поюще) *тебѣ Господи*». При семъ священнодѣйствующій втайнѣ молится Господу «благословить и сподобить неосужденно причаститися пречистыхъ таинъ преклоншія своя главы. (И возгласно) *благодатию и щедротами и человеколюбіемъ единороднаго Сына твоего, съ нимъ же благословенъ еси, съ пресвятымъ и благимъ и животворящимъ твоимъ Духомъ, нынѣ и присно,*

¹⁾ Объ этой ектеніи см. выше стр. 16.

и во вѣки вѣковъ. Аминь». Приготовление оканчивается—*возгласомъ*, что принять св. дары—достойны святыя: «Святая Святымъ». На что Церковь смиренно отвѣчаетъ за насъ, и предъ самымъ Причащеніемъ не чуждыхъ грѣха: «единъ святъ, единъ Господь І. Христосъ, во славу Бога Отца. Аминь».

V. Приготовление къ Причащенію указываетъ на время, предшествовавшее воскресенію Христову, а самое Причащеніе сближаетъ событія смерти и воскресенія Господа. Сообразно симъ событіямъ расположенъ и чинъ Причащенія. Изображая погребеніе Спасителя, Церковь затворяетъ Царскія врата, яко двери гроба, и простираетъ завѣсу, яко камень къ дверямъ гроба. Священнослужащій, нося образъ І. Христа, подобно Ему, раздробившему хлѣбъ на Тайной вечери, раздробляетъ для Причащенія Агнецъ, втайнѣ исповѣдуя, что онъ «раздробляется и раздѣляется, раздробляемый и нераздѣляемый, всегда ядомый, никогда же иждиваемый, но причащающыяся освящай».

По раздробленіи Агнца, *призываются и приближаются къ Приобщенію* сначала священнослужащіе—въ олтарѣ. Ибо время Причащенія сближаетъ событія смерти и воскресенія Христова,—а радостная вѣсть о воскресеніи слышалась прежде въ живоносномъ гробѣ Господа Ангелами, коихъ преимущественно изображаютъ на Литургіи священнослужащіе, — и отъ Ангеловъ уже сообщилась вѣрующимъ. Такъ въ Приобщеніи радость о воскресеніи и жизни вѣчной начинается въ олтарѣ, какъ во гробѣ, для причащающихся священно-

служителей. Во время пріобщенія ихъ Церковь поетъ стихъ, называемый — *причастенъ*, а иногда произносится *проповѣдь*.

При воскресеніи Христа отваленъ былъ камень отъ дверей гроба Господня, — отверзлись двери его и Господь явился мѣроносицамъ и ученикамъ своимъ: такъ по Причащеніи священнослужащихъ, яко по срѣтеніи Воскресшаго Ангелами внутрь гроба, отверзаются завѣса и врата Царскія, является Воскресшій и прочимъ вѣрующимъ. Къ радостному Причастію Церковь приглашаетъ вѣрующихъ словами: «со страхомъ Божіимъ и вѣрою приступите», т. е. чувствуя свое недостойнство и вѣруя, что въ священномъ сосудѣ сокрыты истинное Тѣло и истинная Кровь Христа. Предстоящіе, съ радостію срѣтая Воскресшаго, восклицаютъ: «благословенъ грядый во имя Господне, Богъ Господь, и явился намъ».

Призвавъ къ чашѣ мира, любви и спасенія, Церковь молитвою: «вѣрую Господи и исповѣдую, яко ты воистинну Христосъ Сынъ Бога живаго» и проч. внушаетъ исповѣдать живую вѣру въ Сына Божія, пришедшаго въ міръ грѣшныя спасти; исповѣдать, что предъ очами нашими самое пречистое Тѣло и самая честная Кровь Его; со смиреніемъ признать свое недостойнство и надежду на милосердіе Божіе; исповѣдать, что мы приступаемъ не съ лицемѣріемъ Іуды, который былъ при тайной вечери съ учениками Господа, но сердцемъ принадлежалъ врагамъ Его, лобызалъ своего Учителя и Благодѣтеля, но симъ знакомъ

мира, дружбы и любви предавалъ его врагамъ; а приближаемся съ искренностію покаявшагося разбойника, «да не въ судъ, или во осужденіе будетъ намъ Причащеніе, но во исцѣленіе души и тѣла, и въ жизнь вѣчную».

Предъ самымъ Пріобщеніемъ Церковь внушаетъ каждому изъ насъ благовременно, когда предшествующій намъ пріемлетъ Тайны, въ глубокомъ смиреніи, повергнуться предъ Господомъ и поклониться Ему, истинно присущему въ Тайнахъ подъ видомъ хлѣба и вина. Приступающимъ къ Пріобщенію Церковь внушаетъ крестообразно сложить руки къ персямъ и приблизиться безъ знаменія креста, устами исповѣдуя Христа и въ сердцѣ имѣя горячую къ Нему любовь и благодарность. «Пріявшій Тѣло и Кровь Христовы, съ благоговѣніемъ, и также безъ знаменія креста, да лобзаетъ край св. чаши, какъ самое Христово ребро, изъ котораго истекли кровь и вода». Соединившемуся со Христомъ, по удаленіи отъ чаши, прилично поклониться молитвенно предъ иконою, но по благоговѣнію къ Тайнамъ, — не до земли; потомъ принять *теплоту* для охраненія Тайны, и съ благоговѣніемъ безъ привѣтствій и разговоровъ ожидать благословенія на выходъ изъ храма.

По Причащеніи, въ сосудъ Тѣла и Крови Христовыхъ влагаются части просфоръ, представляющія Святыхъ, живущихъ и умершихъ, и такимъ образомъ пріобщаясь Тѣла и Крови І. Христа, всѣ члены Церкви таинственно соединяются въ Немъ, — яко Главѣ и Царѣ своемъ.

благословеніе и содѣйствіе свѣше, словами: «благодать Господа нашего Іисуса Христа, и любви Бога и Отца, и причастіе Св. Духа (2 Кор. XIII, 13), буди со всѣми вами: (поюще) и со духомъ твоимъ». Но чтобы намъ содѣлаться достойными столь высокаго благословенія и принести достойную Богу жертву, Церковь, оканчивая приготовленіе насъ къ принесенію ея и совершенію Таинства, внушаетъ намъ самимъ быть напередъ угодною Богу жертвою: «горѣ имѣимъ сердца: (поюще) и мамы ко Господу».

II. Послѣ столькихъ приготовленій къ непостижимому священнодѣйствию всемірной безкровной жертвы и Таинства, Церковь совершаетъ ее и Таинство. О священновысокомъ времени сего тайнодѣйствія Церковь трогательно возвѣщаетъ *благовѣстомъ*, обыкновенно называемымъ «*къ достойно*», по пѣнію во время его: «достойно и праведно есть поклоняться», чтобы не только находящіеся въ храмѣ, но и внѣ онаго,— всякой кто только услышитъ *благовѣсть*, возблагодарили бы Господа.

Слѣдуя указаніямъ самого Установителя Таинства,— Христа Спасителя, Который на тайной вечери *хвалу воздалъ Богу* (Марк. XIV, 22—23), и повелѣлъ творить Таинство въ свое воспоминаніе, Церковь приноситъ свою жертву хваленія, — *сначала* во славу Бога Тріединого, и *потомъ* — особенно Сына Божія, — Икупителя міра. Ибо жертва нашего спасенія отъ вѣчности предопредѣлена въ тайнѣ Пресв. Троицы, и въ послѣдствіи видимо совершена Сыномъ Божіимъ.

Начинаетъ жертву хваленія словами : « благодаримъ Господа : (поюще) достойно и праведно есть покланятися Отцу , и Сыну , и Святому Духу , Троицѣ единосущнѣй и нераздѣльнѣй ». При семъ благодарственно-хвалебномъ возношеніи Церковь втайнѣ возсылаетъ *благодарность и хвалу* Тріипостасному Богу, за всѣ неисчислимыя Его благодѣянія , дарованныя намъ въ сотвореніи, промышленіи и искупленіи міра, — за всѣ, « ихже вѣмы и не вѣмы »; равно « и за службу сію, юже отъ рукъ нашихъ пріяти изволилъ , хотя повѣдать вся чудеса и вся благодѣянія Его достаточно никто же можетъ, и хотя предъ неизреченнымъ Его величіемъ предстоятъ тысящи Архангеловъ и тьмы Ангеловъ и непрестанно неумолкно взываютъ Ему: побѣдную (хвалебную) пѣснь поюще, вопіюще, взывающе и глаголюще: (ликъ) Святъ, Святъ, Святъ , Господь Саваоѣ (Вседержитель) , исполнь (полны) небо и земля славы твоея: осанна (спасеніе Тебѣ) въ вышнихъ (Всевышнему), благословенъ грядый во имя Господне: осанна въ вышнихъ ».

Изображая вѣчное славословіе св. Ангеловъ предъ величіемъ Божества Трисіятельнаго, необъятнымъ для самыхъ Ангеловъ , но неотринувшимъ и славословія вѣрующихъ, Церковь заимствуетъ сіе изображеніе отъ св. тайнозрителей Исаи, Іезекіиля и Іоанна Богослова, соединивъ славословіе Ангеловъ съ пѣснію человѣковъ. Пророки видѣли Вседержителя на престолѣ *высоцѣ и превознесеннѣ* : *окрестъ престола четыре животна исполнена очесъ спреди и созади. И животное первое*

своихъ предстае́тъ въ одеждахъ *темныхъ*, желая не угасить, а освятить наши естественно-законныя чувствованія. Для торжественнѣйшаго Богослуженія Церковь облачается въ одежды *свѣтлыя*, или, смотря по высотѣ праздника, «во весь свѣтлѣйшій санъ», какъ говорится въ церковномъ уставѣ объ облаченіи пасхальномъ. Во дни высокой радости Богослуженіе бываетъ при *полномъ освѣщеніи* храмовъ, такъ что высочайшій праздникъ Христіанства называется свѣтлымъ, а въ другіе дни — при *меньшемъ свѣтѣ*. Свѣтлымъ облаченіемъ и обиліемъ свѣта въ великіе праздники Церковь выражаетъ обиліе живой радости и благодарности Богу и Святымъ за благодѣянія, ею воспоминаемыя въ праздники.

Хвалу Богу и Святымъ въ великіе праздники Церковь выражаетъ преимущественно *всенощнымъ бдѣніемъ* и *пѣніемъ*, которое особенно приличествуетъ духовному веселію вѣрующихъ (Іак. V, 13). Во дни Великаго поста мы слышимъ болѣе чтеніе, а въ свѣтлое торжество Пасхи чтеніе почти совсѣмъ не слышится.

Торжествующимъ приличнѣе *стоять прямо*, чтобы самымъ положеніемъ тѣла ознаменовать значеніе торжества. Посему Прав. Церковь постановила: «при Богослуженіи въ недѣлю и въ Владычній праздникъ и въ Пятидесятницу колѣна не преклонять». Но сокрушающимся о грѣхахъ свойственны главо и колѣнопреклоненія, посему во дни поста и говѣнія Церковь обязуетъ насъ особенно — къ молитвеннымъ покло-неніямъ.

Отпуская вѣрующихъ, въ великіе праздники, изъ храма молитвы, къ тѣлесной трапезѣ, и въ нѣкоторые изъ нихъ, ради бывшихъ всенощныхъ бдѣній—ранѣе, Церковь, сообразно духовной радости, съ древнихъ временъ благословляетъ ослаблять, или совершенно разрѣшать постъ, который приличенъ сѣтующимъ.

БОГОСЛУЖЕНІЕ СЕДМИЧНОЕ.

Прав. Церковь посвятила Богослуженію всѣ дни седмицы, по примѣру св. Апостоловъ, при коихъ вѣрующіе по вся дни терпяще единодушно въ церкви (Дѣян. II, 46).

Первый день седмицы, въ который Господь нашъ І. Христосъ воскресъ изъ мертвыхъ (Мар. XVI, 1—6), и потому называемый *Воскреснымъ*, въ продолженіе всего года посвященъ Церковію воспоминанію славнаго воскресенія Христова, яко главнѣйшаго торжества вѣры христіанской. День Воскресный, какъ день искупительнаго обновленія или возсозданія міра, для Церкви Новозавѣтной относительно еженедѣльнаго празднованія заступилъ мѣсто Ветхозавѣтной субботы и подобно ей называется *Недѣлею* и днемъ Господнимъ. Отъ чего и всѣ дни седмицы, на кои распространяется отъ него празднованіе, называются *Недѣлею*. Богослуженіе въ день Воскресный и особенно нѣкоторыя пѣснопѣнія въ честь Воскресшаго называются *Воскресными*. Равно и чтенія Евангелія на утреннихъ Богослуженіяхъ дня Воскреснаго, содержащія благовѣстіе о явленіяхъ І. Христа по воскре-

сеніи, раздѣленное на XI Евангельскихъ чтеній, называются *Воскресными Евангеліями*, а Литургійныя *недѣльными*.

Первый день по недѣль или *Понедѣльникъ* посвященъ Церковію призыванію св. Ангеловъ, которые, какъ созданные прежде человѣка и ближайшіе къ престолу Всевышняго, послѣ Божіей Матери честнѣйшей Херувимовъ и славнѣйшей безъ сравненія Серафимовъ, и прославляемой ежедневно, занимаютъ первое мѣсто въ ликѣ Святыхъ.

Во второй день по недѣль или *Вторникъ* Церковь въ молитвахъ своихъ прославляетъ и призываетъ Пророковъ, яко древнѣйшихъ слугъ въ благодатномъ царствѣ Христовомъ т. е. Церкви (Мат. XXI, 33 — 42). Впрочемъ Вторникъ посвященъ Церковію преимущественно честному и славному Пророку, Предтечѣ и Крестителю Господню Іоанну, который послѣ Божіей Матери и св. Ангеловъ, согласно съ свидѣтельствомъ самого Господа (Мат. XI, 11), прославляется выше всѣхъ св. человѣковъ.

Въ средній день недѣли или въ *Среду* Господь нашъ преданъ былъ на страданія и смерть; посему Церковь этотъ день издревле посвящаетъ на воспоминаніе преданія Господа и для поклоненія животворящему кресту, на коемъ совершились спасительныя страданія Сына человеческого, и соединяетъ Богослуженіе Среды съ *постомъ*, для участія въ воспоминаніи печальнаго событія.

Четвертый день по недѣлѣ—*Четвертокъ* посвященъ Церковію св. Апостоламъ и Святителю Николаю. Ибо

въ Церкви Христовой послѣ Пророковъ, первыхъ ея проповѣдниковъ — вторые суть Апостолы (Мат. XXI, 33 — 42). Но между преемниками св. Апостоловъ, Церковь особенно почитаетъ великаго Святителя и Чудотворца Николая Мирликійскаго.

Въ пятый день по недѣлѣ или въ *Пятницу* I. Христосъ претерпѣлъ за насъ страданія и крестную смерть. Посему въ этотъ день со временъ Апостольскихъ Церковь воспоминаетъ страданія и крестную смерть I. Христа, добровольно претерпѣнныя Имъ, и также покланяется животворящему кресту. Такимъ образомъ среда и пятница суть дни креста, и оба соединены съ постомъ.

Впрочемъ не на всякой седмицѣ въ среду и пятницу положенъ постъ, и сіи седмицы, въ кои мы облегчаемся отъ поста, называются обыкновенно *сплошными*. Таковыхъ седмицъ шесть въ году.

Субботу, что съ еврейскаго значитъ *покой*, Апостольская Церковь издревле отличаетъ отъ прочихъ дней седмицы, по заповѣди и примѣру Господа, Который въ этотъ день почилъ отъ дѣлъ творенія и заповѣдалъ праздновать. Будучи послѣднимъ днемъ въ седмицѣ, суббота указываетъ на вѣчный блаженный покой въ единеніи съ Богомъ. Посему Церковь въ день древняго покоя седмичнаго, по окончаніи подвиговъ говѣнія, преимущественно призываетъ насъ къ таинству св. Причащенія, предъизображающаго вѣчное блаженство вѣрующихъ; къ преславленію всѣхъ Святыхъ, достигшихъ вѣчнаго блаженнаго покоя, и къ поминовенію усопшихъ въ вѣрѣ и чающихъ покоя со Святými.

В-20,

БОГОСЛУЖЕНІЕ ВЪ ПРОДОЛЖЕНІЕ ГОДА.

Раздѣльнѣе и торжественнѣе, нежели въ Богослуженіи седмичномъ, Церковь руководствуетъ насъ молитвою, постомъ и поученіями — въ годовомъ послѣдованіи Богослуженія.

Дни молитвы или Богослуженія въ продолженіе года можно раздѣлить на дни *простые*, *родительскіе* и *праздничные*, въ кои Церковь призываетъ насъ благодарить и прославлять Бога и Святыхъ за многоразличныя намъ благодѣянія и молиться объ умершихъ въ вѣрѣ. Праздники раздѣляются 1) по важности воспоминаній на малые, средніе и великіе; на *высоко-торжественные* и *торжественные*. Двѣнадцать изъ великихъ праздниковъ называются *дванадесятыми*. 2) По установленію прекращать въ нѣкоторые праздники обыкновенныя дѣла — на *табельные* и *не табельные*. 3) По мѣсту празднованія на *общіе* и *мѣстные* или *храмовые*. 4) По числамъ, въ кои бываютъ, на *непреходящіе* и *преходящіе*. 5) По цѣли установленія на праздники *Господни*, *пресв. Богородицы* и *Святыхъ*. Всѣ дни молитвы или Богослуженія можно также раздѣлить на *постные* и *не постные*.

Порядокъ дней Богослуженія начинается съ Сентября — начала *индикта*, или древняго новаго лѣта, и въ этомъ порядкѣ года Церковь святитъ особенно слѣдующіе дни.

Сентября 8, день *рождества пресв. Богородицы*, праздникъ дванадесятый. Не многимъ изъ св. чело-

вѣковъ Церковь празднуетъ въ день ихъ рождества. Имя *Марія* или *Маріамъ-господствующая*, по сказанію преданія, возвѣщено родителямъ пресв. Дѣвы отъ Ангела. По ея рожденію отъ нихъ Церковь называетъ ихъ *Богоотцами* и памяти ихъ посвящаетъ 9 день сентября. Въ предѣлахъ предпразднства и попразднства благоговѣйному воспоминанію рождества пресв. Дѣвы Маріи, отъ праведныхъ Іоакима и Анны, по особенному имъ обѣтованію Божію, Церковь посвящаетъ съ 7 до 12 сентября.

14 — день воздвиженія креста, праздникъ дванадесятый. Онъ есть торжество обрѣтенія креста Царицею Еленою въ 326 году и возвращенія изъ Персіи отъ язычниковъ въ 614 году. При обоихъ событіяхъ крестъ поднимаемъ или воздвигаемъ былъ для показанія вѣрующимъ, при пѣніи: «Господи помилуй». Отъ чего произошло и имя праздника и особенное дѣйствіе воздвиженія. Прославленіе животворящаго креста при Богослуженіи Церковь начинаетъ со дня происхожденія честныхъ древъ креста, 1-го августа, пѣніемъ ирмосовъ: «крестъ начертавъ Моисей». Самый праздникъ соединенъ съ постомъ, изъ участія въ страданіяхъ и крестной смерти Спасителя. Этотъ праздникъ собственно есть окончаніе лѣта. Въ онъй Прав. Церковь оканчиваетъ совершеніе Всенощныхъ бдѣній съ вечера. Послѣдняя недѣля предъ праздникомъ, и слѣдующая послѣ него, посвящаемыя кресту, называются *недѣлею предъ воздвиженіемъ* и *недѣлею по воздвиженіи*; попразднство его оканчивается 21 сентября.

26 — день св. Ап. и Евангелиста *Іоанна Богослова*, въ память его преставленія, — день табельный. Св. Іоаннъ былъ дѣвственникъ, въ числѣ 12 учениковъ Господа и трехъ избраннѣйшихъ изъ нихъ, и одинъ изъ нихъ называется возлюбленнымъ ученикомъ Его. Онъ написалъ Евангеліе, три Соборныхъ посланія и Апокалипсисъ; по особенной высотѣ ученія Евангельскаго, называется *Богословомъ* и изображается съ орломъ. Жилъ долѣе всѣхъ Апостоловъ и одинъ изъ нихъ преставился своею смертію, около 68 года по воскресеніи Господа.

Октября 1, день покровы *Богородицы*, табельный. Этотъ праздникъ есть утѣшительное для Прав. Церкви свидѣтельство, что она находится подъ особеннымъ покровомъ Владычицы. Явленіе этого молитвеннаго Богоматерняго осѣненія надъ Церковію было въ 911 году, въ Константинополѣ.

22 — день *казанскія иконы Богоматери*, табельный, въ благодарность Господу о избавленіи Москвы и Отечества молитвами Богородицы въ 1613 году отъ Поляковъ, и о рожденіи въ 1649 году у Алексѣя Михайловича — наслѣдника Престола.

Въ субботу, предъ 26 днемъ Октября, посвященнымъ памяти св. Великомученика *Димитрія Солунскаго*, умершаго въ 304 году, и называемую *Димитріевскою*, Церковь творитъ память всѣхъ Прав. воиновъ за вѣру и Отечество во брани убіенныхъ, съ 1380 года послѣ побѣды надъ Мамаемъ, одержанной Димитріемъ Іоанновичемъ Донскимъ, а равно и память прочихъ умершихъ Прав. христіанъ.

Ноября 15 начинается постъ предъ праздникомъ рождества Христова, сорокодневный, который называется также Филипповымъ, потомучто начинается послѣ дня, посвященнаго памяти св. Ап. Филиппа (ноября 14). Рождественскій постъ служитъ для насъ къ освященію послѣдней части года обновленіемъ единенія съ Богомъ, и приготовленіемъ къ достойному празднованію рождества Христова. Послѣдній день поста обыкновенно называется сочельникомъ или сочевникомъ отъ сочива, которое, уставомъ положено ѣсть на трапезѣ въ сочельникъ, можетъ быть подобно посту Даніила, Ананіи, Азаріи и Мисаила (Дан. 1, 12), воспоминаемыхъ предъ праздникомъ Р. Х. и согласно съ словами Евангелія, произносимаго въ навечеріе праздника (Мат. XIII, 31—36). Сочиво есть то же, что коливо, т. е. скудное кушанье изъ зеренъ.

21 — день введенія во храмъ пресв. Богородицы, праздникъ дванадесятый. Пресв. Дѣва согласно обѣту праведныхъ ея родителей, посвятить ее Богу, еще до рожденія ея данному ими, по трехъ-лѣтнемъ возрастѣ введена была во храмъ и посвящена на особенное служеніе Богу, гдѣ она и пребыла до 14 лѣтъ своей жизни, воспитываясь въ страхъ Божіемъ. По достиженіи совершеннолѣтія она сама себя уневѣстила Богу, давши св. обѣтъ приснодѣвства. Вообще воспоминаніе Введенія во храмъ пресв. Дѣвы продолжается 6 дней — съ 20 по 25 ноября.

Декабря 6 день св. Николая мѣрлѣйскаго и Чудотворца, ради его преставленія, табельный. Святитель

Николай жилъ въ IV вѣкѣ; былъ инокъ. За свое благочестіе удостоенъ въ санъ архіерея мурликійскаго, потомъ страдалъ и вверженъ въ темницу. При Великомъ Константинѣ освобожденный изъ темницы, возвратился въ паству мурликійскую; присутствовалъ на 1 Вселенскомъ соборѣ, преставился въ глубокой старости, въ 343 году. При жизни и по смерти благодать Божія явила чрезъ Святителя многоразличныя чудеса во славу Божию и во благо ближнимъ.

25 — день рождества Христова — праздникъ дванадесятый, — согласно съ свидѣтельствомъ Евангелія, въ коемъ событіе Р. Х. изображается всемірнымъ и и радостнѣйшимъ. Ангелъ, благовѣствовавшій виолеемскимъ пастырямъ о рождествѣ Христовѣ, говорилъ: *се благовѣствую вамъ радость велию, яже будетъ всѣмъ людямъ, яко родися вамъ днесь Спасъ* (Лук. II, 10, 11). По величію событія Церковь называетъ праздникъ Р. Х. *пасхою тридневною*.

Впрочемъ на все Богослуженіе Прав. Церкви, совершаемое съ сентября—до дня рождества Христова, можно взирать какъ на приготовленіе къ празднованію сего великаго событія. Въ это время при Богослуженіи Церковь преимущественно воспоминаетъ ветхозавѣтныхъ Пророковъ, Праотцевъ и Отцевъ, и событія предварявшія и уготовлявшія рожденіе І. Христа. Со дня Введенія трехлѣтней Богооткровицы Маріи во храмъ Божій, какъ бы по уготованіи Господу одушевленнаго храма, Церковь идетъ въ срѣтеніе событію рождества Господа по плоти, поя на ирмосахъ:

«Христосъ раждается, славите». За двѣ недѣли до праздника Церковь воспоминаетъ всѣхъ вообще Ветхозавѣтныхъ праведниковъ, вѣрою зрѣвшихъ будущаго Искупителя, называя этотъ день *недѣлю св. Праотецъ*, а въ послѣднюю *недѣлю св. Отецъ* прославляетъ особенно тѣхъ Ветхозавѣтныхъ праведниковъ, отъ коихъ по плоти родился Господь нашъ І. Христосъ. За пять дней до праздника начинается предпразднство. Въ послѣдній день, называемый *сочельникомъ* и *навечеріемъ* праздника, Церковь ближайшимъ образомъ вводитъ насъ въ созерцаніе великаго событія Р. Х. Самый день Р. Х. для насъ сугубо радостенъ. Съ нимъ соединяется воспоминаніе избавленія Церкви и Державы Россійскія отъ нашествія французовъ и съ ними двадесати языковъ, въ 1812 году. Радостная вѣсть о рождествѣ Христовѣ, послѣ Богослуженія въ храмахъ Божіихъ, вносится въ жилища вѣрующихъ *славленіемъ* Родшагося отъ священнослужащихъ. Воспоминаніе Р. Х. въ предѣлахъ предпразднства и попразднства продолжается 12 дней. Въ наутріе праздника, 26 декабря, Церковь зоветъ насъ для Богослуженія въ честь Матери Родшагося. Слѣдующую послѣ праздника *недѣлю по рождествѣ* или *Богоотецъ* посвящаетъ памяти св. Іосифа обрученника Маріи Дѣвы, Давида Царя и Іакова брата Божія, союзомъ родства по плоти соединенныхъ съ родившимся Богочеловѣкомъ. Двѣнадцать дней послѣ праздника Р. Х. обыкновенно называются *Святками* т. е. святыми; потому что освящены великими событіями рождества Христова

и Богоявленія, введшими насъ въ благодатное родство съ Господомъ.

Дни святокъ отъ 25 декабря до 5 января въ честь великихъ праздниковъ Р. Х. и Богоявленія Церковь проводитъ безъ поста и посему двѣ седмицы, къ коимъ принадлежатъ дни святокъ, называются *сплошными*.

Января 1, Церковь совокупляетъ и празднуетъ три событія, 1) *день обрѣзанія Господня*. Въ осьмый день по рожденіи своемъ Господь, какъ потомокъ отца вѣрующихъ, вступая въ завітъ съ Богомъ, обрѣзанъ и названъ Иисусомъ-Спасителемъ, потомучто родился для спасенія міра. Посему въ осмой день по рождествѣ Христовѣ Прав. Церковь совершаетъ праздникъ обрѣзанія и нареченія Господу имени Иисусъ. 2) въ IV вѣкѣ съ празднованіемъ обрѣзанію Господню соединено празднованіе и св. Василию Великому; почему въ первый день января совершается Литургія св. Василия Великаго. 3) съ 1700 года въ этотъ день празднуется начало новаго года, совершеніемъ молебствія послѣ Литургіи, съ колѣнопреклоненіемъ.

6 — *день крещенія Спасителя и Богоявленія*, праздникъ дванадесятый, подобный празднику Р. Х. День крещенія Христова называется *Богоявленіемъ*. Ибо при крещеніи І. Христа Тройческое явися поклоненіе, — гласъ Бога Отца свидѣтельствовалъ о крещаемомъ, именуя Его возлюбленнымъ Сыномъ и Духъ Святый въ видѣ голубинѣ извѣствовалъ гласъ Бога Отца, и въ особенности явися Божество Спасителя (Іоан. I, 31). Въ Уставѣ и у Отцевъ Церкви день

крещенія Господня или Богоявленія называется также *просвѣщеніемъ*, потомучто Богъ есть свѣтъ и явился просвѣтити *спящихъ во тмѣ грѣховной* (Мат. IV, 16).

Со 2 дня января Церковь начинаетъ предпразднство Богоявленія; въ 3 день января воспоминаетъ Пророка Малахію, за 422 года до Р. Х. предвозвѣстившаго о явленіи Предтечи и Крестителя Господня. Ближайшій воскресный день предъ праздникомъ крещенія называется *недѣлею предъ просвѣщеніемъ*. Наконецъ приготовленіе заключается навечеріемъ или *сочевникомъ*. Издревле въ воспоминаніе крещенія Спасителя Церковь совершаетъ въ навечеріе или въ самый день Богоявленія *великое освященіе воды* — молитвою, словомъ Божіимъ и троекратнымъ погруженіемъ креста въ воду. Въ наутріе Богоявленія совершается соборъ въ честь Крестителя Господня — Іоанна. Слѣдующая недѣля называется *недѣлею по просвѣщеніи*, потомучто тогда еще продолжается воспоминаніе Богоявленія. Вообще въ предѣлахъ предпразднства и попразднства, событіе Богоявленія воспоминается 13 дней, со 2 до 14 января, включительно.

Февраля 2, день *срътенія Господня*, праздникъ двадцатый. Въ 40 день по рожденіи своемъ Богомладенецъ, по закону Моисееву, принесенъ былъ во храмъ Божій для посвященія Богу. Здѣсь Спаситель былъ встрѣченъ, принятъ на руки и привѣтствованъ Симономъ, который по этому и названъ *Богопріимцемъ*, равно встрѣченъ и пророчески привѣтствованъ былъ Анною, которая по сему наречена *пророчицею*. Итакъ

въ 40 день послѣ дня Р. Х. Церковь празднуетъ *срътенію Господню Симеономъ и Анною*. Впрочемъ это событіе Церковь начинаетъ воспоминаеть съ 15 января, по *катавасію*: «сушу глубородительную землю». Въ наутріе *Срътенія*, 3 февраля, Церковь воспоминаетъ *Богопріимца и Пророчицу*, срътившихъ Господа, при посвященіи Его Богу въ 40 день по рожденіи.

Недѣли и дни великопостной тріоди. 23

Приготовительные.

Господь по крещеніи своемъ удалился въ пустыню, и тамъ въ уединеніи, постѣ и молитвѣ провелъ 40 дней: такъ Прав. Церковь вскорѣ послѣ воспоминанія крещенія Спасителя между числами 11 января и 15 февраля, своимъ Богослуженіемъ *приготовляетъ* и потомъ *призываетъ* насъ къ подвигамъ Великаго поста. Богослуженіе во дни приготовленія къ В. посту и постъ изложено въ особой Богослужебной книгѣ, называемой *великопостною Тріодію* ¹⁾ и всегда начинается за 70 дней до свѣтлаго праздника, указующихъ на семидесятилѣтній плѣнъ вавилонскій. Недѣли и дни приготовительные къ посту, суть недѣли 1) *о мытарѣ и фарисеѣ*, 2) *о блудномъ*, 3) *мясопустная* и 4) *сыропустная*. Въ *недѣлю о мытарѣ и фарисеѣ* (Лук. XVIII, 10—14) Церковь внушаетъ, что для оправданія предъ Богомъ намъ надобно соединять съ внѣшnezаконными дѣлами внутреннее смиреніе, — дѣла фарисея съ смиреніемъ мытаря.

¹⁾ О тріоди см. выше стр. 4.

Недѣля о мытарѣ и фарисеѣ есть сплошная, ради постепеннаго водворенія между вѣрующими воздержанія, которое послѣ этой сплошной, составляющей начало приготовленія къ Великому посту, въ слѣдующую седмицу, начинается двумя постными днями, а въ третью — мясопустную или сырную еще строже увеличивается. Разрѣшеніе поста на недѣлѣ мытаря и фарисея есть вмѣстѣ обличеніе недостойнаго поста фарисея, который напрасно хвалился двукратнымъ своимъ пощеніемъ въ седмицу.

Въ *недѣлю о блудномъ* (Лук. XV, 11—32) Церковь призываетъ однихъ изъ насъ, кои пали въ тяжкіе грѣхи и удалились отъ Бога, къ немедленному раскаянію и обращенію къ Нему, а другихъ, кои думаютъ, что они много уже *лѣтъ* работаютъ Богу, *николиже* заповѣди Его преступили и заслужили особенную награду, научаетъ смиренію и любви.

Суббота мясопустная называется *родительскою*, потому что при Богослуженіи въ эту субботу Церковь совершаетъ поминовеніе всѣхъ усопшихъ въ вѣрѣ, ради втораго Христова пришествія, воспоминаемаго въ недѣлю мясопустную. Посему наканунѣ ея, какъ бы въ день предшествующій страшному суду, Церковь, яко мать, предварительно предстательствуетъ о всѣхъ усопшихъ своихъ, умоляя праведнаго Судію явить намъ и имъ свое милосердіе, въ день нелицепріятнаго всѣмъ воздаянія. Притомъ симъ молитвеннымъ поминовеніемъ умершихъ, Церковь, приближась къ духовнымъ под-

вигамъ св. Четыредесятницы, согласно внушенію Евангелія (Мат. VI, 14 — 15), вмѣстѣ вводитъ насъ въ тѣснѣйшій союзъ любви со всѣми ближними, — Святými, живущими и умершими.

Въ недѣлю мясопустную, какъ бы при концѣ дней и міра, ибо Четыредесятница напоминаетъ намъ о началѣ міра, Церковь вразумляетъ насъ Литургійнымъ Евангеліемъ о будущемъ всеобщемъ и страшномъ судѣ живыхъ и мертвыхъ (Мат. XXV, 31 — 46), внушая, что никто изъ насъ не долженъ чрезмѣрно надѣяться на великое милосердіе Божіе; потому что милосердый Господь есть вмѣстѣ и праведный Судія, имѣющій воздать каждому по дѣламъ.

Въ седмицу сырную или масленую и сыропустную, которая называется сплошною, по яденію во время ея сырной пищи, ради приготовленія къ посту, Церковь ввѣщаетъ, что эта седмица есть уже *преддверіе поста и покаянія*. Посему въ эту седмицу Церковь не сочетаваетъ браковъ; въ среду и пятницу ея не совершаетъ Литургіи, а часы, и съ колѣнопреклоненіемъ произноситъ молитву: «Господи и Владыко живота моего» и проч. Въ канонѣ среды, для примѣра и поощренія шествующихъ къ посту, прославляетъ ветхозавѣтныхъ Святыхъ, пребывавшихъ въ подвигахъ поста; въ пятницу воспоминаетъ крестныя страданія Спасителя; а въ субботу творитъ память всѣхъ св. преподобныхъ и богоносныхъ св. мужей и женъ, просіявшихъ Богоугоднымъ пощеніемъ. Въ воскресный и послѣдній день седмицы Церковь приводитъ намъ

на память изгнаніе прародителей изъ рая за непослушаніе, представляя въ утратѣ ими невиннаго блаженнаго своего состоянія побужденіе къ посту, молитвѣ и покаянію. Согласно съ словами Евангелія, читаемаго въ этотъ — послѣдній день предъ Великимъ постомъ, внушающаго прощать ближнимъ согрѣшенія и примиряться со всѣми, чада Прав. Церкви въ послѣдніе дни сырной недѣли, по древнему благочестивому обычаю, въ знакъ примиренія и прощенія, молятся объ умершихъ, посѣщая кладбища, и взаимно прощаются. А въ воскресный день этой седмицы, по совершеніи общаго прощенія во храмѣ на вечернемъ Богослуженіи, въ знакъ примиренія и общенія постановлено для насъ Церковію лобызать и священные изображенія Бога и Святыхъ.

В е л и к і й п о с т ъ .

Постъ называется *Великимъ* по особенной важности его установленія и продолжительности. Онъ состоитъ изъ поста св. *четырдесятницы* и *страстной седмицы*.

Четырдесятница установлена Церковію въ подражаніе сорокодневному посту Спасителя. Спаситель предъ вступленіемъ своимъ на проповѣдь Евангелія, по крещеніи своемъ удалился въ пустыню и 40 дней провелъ въ постѣ и молитвѣ: такъ Прав. Церковь послѣ праздника Крещенія Господня призываетъ насъ къ сорокодневному уединенію, посту и молитвѣ, ради безпрепятственныхъ духовныхъ подвиговъ.

За св. Четыредесятницею , которая оканчивается пятницею шестой седмицы Великаго поста, непрерывно слѣдуетъ постъ Страстной седмицы, ради участія въ страданіяхъ и смерти Господа, по заповѣди Его самаго : *придутъ дніе , егда отъятъ будетъ отъ нихъ Женихъ, и тогда постятся въ тѣя дни* (Лук. V, 35). День Лазарева воскрешенія и Царскаго входа Господа въ Іерусалимъ составляютъ какъ-бы врата къ страданіямъ Спасителя и посту въ честь оныхъ. Въ день воскрешенія Лазаря Господь возмутися самъ, прослезися и претя въ себѣ , *приде ко гробу , и отъ того дне совѣщаша, да убіютъ его* (Іоан. XI). Въ день Царскаго своего входа въ Іерусалимъ Господь , *видѣвъ градъ, плакася о немъ. Архіерее же, книжницы и старѣйшины искаху его погубити* (Лук. XIX, 41, 47).

Богослуженіе въ Великій постъ. 24

Во дни Великаго поста , по примѣру самаго Господа, удалившагося въ пустыню для поста и молитвы, Церковь по возможности удаляетъ отъ насъ всякую торжественность и веселіе, и преимущественно руководствуетъ насъ къ сокрушенію о грѣхахъ и покаянію. По сему самое Богослуженіе въ Великомъ посту особенно соображено съ намѣреніемъ Церкви — содѣйствовать намъ въ подвигахъ сокрушенія о грѣхахъ и освященія. По понедѣльникамъ, вторникамъ и четверткамъ Великаго поста Церковь установила совершать часы, — чѣмъ совершенно устраняется радостное общеніе , подаемое въ Литургіи, а по средамъ и пятницамъ, кромѣ пятницы великой, — Литургію даровъ

Преждеосвященныхъ, — чѣмъ подается неполное радостное общеніе. Эта Литургія, какъ великопостная, по особеннымъ обстоятельствамъ ¹⁾ бываетъ иногда и въ понедѣльникъ и вторникъ и четвертокъ Великаго поста, преимущественно же по средамъ и пятницамъ сообразно съ священными воспоминаніями въ сіи дни креста, отличающими ихъ отъ прочихъ дней седмицы. Богослуженіе часовъ и Литургіи даровъ Преждеосвященныхъ во время Великаго поста всегда соединяется съ вечернею, — чѣмъ внушается строжайшее пощеніе и однократное въ день яденіе, вечеромъ. Какъ среда и пятница по своимъ воспоминаніямъ отличены отъ понедѣльника, вторника и четвертка Литургіею Преждеосвященныхъ даровъ, такъ суббота и день воскресный, сообразно своимъ воспоминаніямъ, отличены отъ всѣхъ дней седмицы Литургіею полною. По субботамъ Великаго поста, въ память сотворенія міра и древней заповѣди Божіей о празднованіи седьмаго дня, Прав. Церковь въ сіи дни покоя преимущественно удостоиваетъ вѣрующихъ Пріобщенія, и посему какъ въ день великаго праздника для причащающихся и вообще для Церкви, радующейся съ ними, совершается полная Литургія; но ради нужды въ покоѣ для причащавшихся, послѣ седмидневныхъ подвиговъ говѣнія, — та полная Литургія, которая короче, т. е. св. Іоанна Златоустаго. Раздѣляя же съ причастниками духовную радость по субботамъ, въ воскресные дни Великаго поста,

¹⁾ Напр. при погребеніи умершихъ; ради великаго канона въ четвертокъ на 5 недѣлѣ Четырдесятницы и проч.

кромѣ вербнаго воскресенія , а равно въ четвертокъ и субботу страстной седмицы, Церковь совершаетъ полную и пространнѣйшую Литургію Василія Великаго, внушая, что въ сіи великопостные дни великихъ событій воскресенія Христова, тайной вечери и погребенія прилично намъ продолжительнѣйшее стояніе при Богослуженіи. Богослуженіе по субботамъ, кромѣ великой, и воскреснымъ днямъ Четыредесятницы , отправляемое безъ соединенія съ вечерней, указываетъ на ослабленіе поста, приличное днямъ праздничнымъ. На Литургіяхъ въ субботніе и воскресные дни св. Четыредесятницы Церковь большею частію произноситъ Евангеліе отъ Марка, которое краткостію своего благовѣстія особенно соотвѣтствуетъ днямъ св. Четыредесятницы.

ЛИТУРГІЯ ПРЕЖДЕОСВЯЩЕННЫХЪ ДАРОВЪ.

Преждеосвященными дарами называются тѣ, кои по освященіи на преждебывшей Литургіи св. Василія Великаго или св. Іоанна Златоустаго хранятся на престолѣ въ ковчегѣ , и потомъ вторично приносятся на Литургіи , отъ чего она и называется Литургіею Преждеосвященныхъ даровъ. Какъ часть Литургіи св. Василія Великаго и св. Златоустаго она называется также *неполною*, и *великопостною* — отъ дней Великаго поста, въ кои она бываетъ. Начало ея какъ и полной, положено самимъ І. Христомъ и Апостолами. Въ VI вѣкѣ Церковь приняла вѣриѣйшее писменное изложеніе и подтвержденіе Апостольской древности и важности ея отъ св. Григорія Двоеслова (собесѣдователя), почему и называется Литургіею его.

Литургія Преждеосвященныхъ даровъ , подобно полной , раздѣляется на три части. Первую часть ея составляютъ часы ; вторую — вечерня , начинаемая , подобно второй части Литургіи полной , благословеніемъ и прославленіемъ царства Пресв. Троицы ; а третію — Литургія вѣрныхъ , только не во всей полнотѣ совершаемая. Прилично подвигамъ поста и покаянія часы великопостные бываютъ продолжительнѣе обыкновенныхъ , по соединенію ихъ съ вечернимъ девятымъ часомъ , и по особеннымъ псалмамъ и молитвамъ , произносимымъ на третьемъ , шестомъ и девятомъ часахъ. Въ продолженіе Четырдесятницы руководя насъ къ освященію , Церковь на шестомъ часѣ произноситъ Пророческія обличенія Исаи — на грѣшниковъ.

На вечерни , во время пѣнія « на Господи воззвахъ » , Преждеосвященные дары , невидимо для предстоящихъ съ благоговѣніемъ переносятся изъ дарохранильницы на жертвенникъ. Потомъ отверзаются Царскія врата для малаго вечерняго входа. По входѣ онѣ опять затворяются , и сообразно знаменованію вечерняго Богослуженія а равно и назначенію поста , Церковь во время его ежедневно , въ понедѣльникъ , вторникъ , среду , четвертокъ и пятницу , произноситъ по двѣ пареміи ¹⁾ , соотвѣтствующія двумъ чтеніямъ Апостольскому и Евангельскому на полной Литургіи. Чтеніе первой пареміи бываетъ изъ книги Бытія , внушающей , что Творецъ , создавшій міръ изъ ничего , по грѣхопаденію нашемъ силенъ возсоздать и обновить и насъ кающихся , Своею благо-

¹⁾ О пареміяхъ см. выше стр. 70.

датію, и это ежедневное чтеніе продолжается до повѣствованія о избавленіи Евреевъ изъ рабства египетскаго, прообразовавшемъ наше избавленіе отъ грѣха смертію и воскресеніемъ Спасителя. Другая паремія читается изъ книги Притчей Соломоновыхъ, внушающей любить и стяжать болѣе всего премудрость, коею созданъ и возстановленъ міръ, и которая есть самъ Господь. Такимъ образомъ по вечернемъ входѣ, какъ по маломъ входѣ на полной Литургіи, бываетъ чтеніе Писанія, и первая паремія замѣняетъ чтеніе изъ книгъ Апостольскихъ, а другая—изъ Евангелія. Послѣ первой пареміи отверзаются Царскія врата и священнослужашій, крестообразно благословляетъ предстоящихъ свѣтомъ свѣтильника и благоухающимъ кадиломъ, произнося: «свѣтъ Христовъ просвѣщаетъ всѣхъ». Это дѣйствіе, совершаемое только при чтеніи паремій на вечерни, соединенной съ Литургіею, и тѣмъ отличая эту вечерню отъ совершаемой въ другое время, указываетъ на кажденіе при чтеніи Апостольскомъ и на свѣтильникъ при Евангеліи — на полной Литургіи; духовно же знаменуетъ свѣтъ Христовъ, просвѣщающій всѣхъ, о которомъ возвѣщаютъ и пареміи, а равно свѣтъ и ѻуміамъ, коими священнослужашій благословляетъ народъ, потому что они истекаютъ отъ страшныхъ тайнъ Тѣла и Крови Христовыхъ. При этомъ благословеніи предстоящіе повергаются на землю.

Послѣ чтенія Писанія на полной Литургіи бываетъ ектенія сугубая или прилѣжнѣйшее моленіе, которое

на Литургіи даровъ Преждеосвященныхъ, сообразно Великому посту и вмѣстѣ вечернему Богослуженію, предваряется и восполняется пѣніемъ: «да исправится молитва моя, яко кадило предъ Тобою, воздѣянне руку моею, жертва вечерняя» ¹⁾. При семъ умильтельномъ пѣніи вѣрующіе преклоняють колѣна для молитвы, а священнослужащій, предстоя престолу, совершаетъ кажденіе, сообразно словамъ: «да исправится молитва моя, яко кадило». По пропѣтіи сего прилѣжнѣйшее моленіе продолжается молитвою св. Ефрема Сирина: «Господи и Владыко живота моего» и проч. и потомъ обычною сугубою ектеніею, за которою слѣдуютъ и прочія ектеніи полной Литургіи, предшествующія великому входу.

При великомъ входѣ на полной Литургіи Церковь напоминаетъ намъ, что мы тайно изображаемъ Херувимовъ, а на Литургіи Преждеосвященныхъ даровъ, сообразно уже совершенному таинству, еще выше внушаетъ: «нынѣ Силы небесныя съ нами невидимо служатъ: се бо входитъ Царь славы: се жертва тайная совершена дорѣносится: вѣрою и любовію приступимъ, да причастницы жизни вѣчныя будемъ. Аллилуіа». На Литургіи полной Царь славы входитъ въ образѣ даровъ приготовляемыхъ, и мы преклоняемъ предъ ними главы, на Преждеосвященной же входитъ существенно — самъ Царь славы, Христосъ Господь, присущій въ тайнахъ Тѣла и Крови своей, и мы «богоподобное творимъ поклоненіе, ницъ падше».

¹⁾ Сіи слова см. выше на стр. 68.

По великомъ входѣ на Литургіи неполной три дѣйствія, относящіяся къ освященію даровъ, уже не повторяются, а именно: 1) приготовленіе вѣрныхъ къ совершенію жертвы и таинства, 2) самое совершеніе жертвы и таинства, и 3) воспоминаніе всѣхъ членовъ Церкви, по освященіи даровъ. Но прочія дѣйствія Литургіи вѣрныхъ, относящіяся до предстоящихъ въ храмѣ, слѣдуютъ въ обыкновенномъ порядкѣ, какъ-то: приготовленіе вѣрующихъ къ Причащенію, самое Причащеніе, благодареніе за Причащеніе, раздаяніе антидора и благословеніе для выхода изъ храма.

Дни и недѣли Великаго поста.

Подобно Ветхозавѣтной Церкви, которая первый и послѣдній день нѣкоторыхъ великихъ праздниковъ особенно святела, Прав. христіане, приготовленные и воодушевленные матерними внушеніями Церкви, издревле съ особеннымъ усердіемъ проводятъ первую и послѣднюю седмицы Великаго поста. Сообразно этому усердію Церковь на первой седмицѣ совершаетъ Богослуженіе продолжительнѣе прочихъ дней Четырехдесятницы, особенно отъ чтенія Великаго канона св. Андрея Критскаго на великихъ повечеріяхъ седмицы, называемыхъ по гречески *меѡимоны*—съ нами, потому что на сихъ повечеріяхъ произносятся Пророческія слова: «съ нами Богъ. Разумѣйте языцы». Проводя первую седмицу св. Четырехдесятницы съ особеннымъ усердіемъ и благоговѣйною строгостію,

мы имѣемъ утѣшительное свидѣтельство для своего Православія въ священно-благодарственномъ воспоминаніи, творимомъ Церковію въ субботу этой седмицы съ 326 года, въ честь св. Великомученика Θεодора Тирона, защитника поста. Другое еще славнѣйшее торжество Православія Церковь совершаетъ въ воскресный день первой седмицы, въ память возстановленія Прав. почитанія св. иконъ, въ 842 году, послѣ продолжительнаго на нихъ гоненія, въ VIII и IX вѣкѣ. Отчего первый воскресный день св. Четыредесятницы и называется *недѣлею Православія*,—т. е. правой вѣры, которая отъ Бога и св. Апостоловъ непрерывно, неизмѣнно и преемственно сохраняется, и до скончанія міра сохранится въ истинной Церкви Христовой, по силѣ обѣтованія Господа (Мат. XVI, 18). Православіе есть союзъ св. Церкви всѣхъ временъ, нынѣ на пространствѣ тысящелѣтій, — есть послушаніе потомковъ предкамъ, дѣтей родителямъ, разума вѣрѣ откровенной въ ея Апостольской неприкосновенности и чистотѣ. Какъ послушаніе благословляется, а дерзновенное и враждебное вѣрѣ дѣйствіе осуждается Богомъ: такъ, по волѣ Его, торжество Православія сопровождается благословеніемъ послушныхъ и осужденіемъ непокорныхъ и враждующихъ вѣрѣ и Церкви, для предохраненія Православно-вѣрующихъ отъ заразительнаго нечестія.

Во вторую седмицу Великаго поста Церковь руководствуетъ насъ молитвою и постомъ къ благодатной помощи, коею врачуются наши немощи души и тѣла

(Мар. II, 1 — 12). И потому при Богослуженіи во вторую недѣлю св. Четыредесятницы Церковь воспоминаетъ св. причастниковъ и защитниковъ благодатнаго освященія.

Въ субботы II, III и IV седмицы св. Четыредесятницы Церковь совершаетъ поминовеніе умершихъ, потому что во время поста мы должны быть преимущественно въ тѣснѣйшемъ союзѣ христіанской любви со всѣми членами ея, — со Святыми, живущими и умершими. И именно въ субботы II, III и IV седмицы бываетъ поминовеніе, потому что прочія субботы посвящены особеннымъ празднованіямъ.

Съ третьей седмицы Четыредесятницы Церковь начинаетъ укрѣплять благочестно — подвижающихся, представляя сердцу и взору нашему примѣры св. подвижничества и терпѣнія. Особенно же для утѣшенія и ободренія постящихся Церковь среди Четыредесятницы указываетъ на животворящій Крестъ Господень, благовѣствуя объ немъ въ третью недѣлю Великаго поста на Литургійномъ Евангеліи, и сообразно съ этимъ благовѣстіемъ предлагая намъ животворящій Крестъ для поклоненія и лобызанія его.

Для утѣшенія и подкрѣпленія вѣрующихъ среди подвиговъ св. Четыредесятницы, въ четвертую ея седмицу продолжается также поклоненіе животворящему Кресту, — въ понедѣльникъ, среду и пятокъ этой седмицы. Отъ чего вся четвертая седмица называется средокрестною или крестопоклонною. Въ воскресный день четвертой седмицы Великаго поста Церковь назидаетъ

постящихся примѣромъ Святаго, подобно намъ обложеннаго нѣкогда немощію плоти, но который «постомъ, бдѣніемъ и молитвою содѣлался и въ тѣлеси Ангелъ», и опытъ великихъ подвиговъ своихъ для наставленія шествующихъ путемъ его изложилъ въ сочиненіи: «Лѣствица рая», состоящемъ изъ 30 степеней, возводящихъ на высоту духовнаго совершенства. Этотъ угодникъ Божій есть преподобный Іоаннъ, жившій въ VI вѣкѣ, родомъ Сиріанинъ, по своему сочиненію названный *Лѣствичникомъ*.

Въ пятую седмицу Церковь утѣшаетъ и ободряетъ постящихся тѣмъ, что они прешли уже половину поста, и побуждаетъ, чтобы мы, «преполовивше священный пощенія путь, радостно текли къ будущему воскресенію». Для побужденія къ неослабному пощенію и покаянію, Церковь въ четвертокъ пятой седмицы на утреннемъ Богослуженіи произноситъ весь Великій канонъ св. Андрея критскаго, и житіе св. Маріи египетской, поучительно представляющей въ себѣ образецъ истиннаго покаянія. Въ субботу совершаетъ молебное послѣдованіе *акаѳиста или похвалы* Пресв. Богородицы Одигитріи т. е. путеводительницы. Наконецъ къ утѣшенію и ободренію нашему Церковь въ пятую недѣлю преднапоминаетъ намъ о приближающейся радости воскресенія Христова пророчесственными словами І. Христа, читаемыми въ Литургійномъ Евангеліи недѣли: *се восходимъ во Іерусалимъ, и Сынъ человѣческій преданъ будетъ архіереомъ и книжникомъ: и осудятъ его на смерть и предадутъ его*

языкомъ: и поругаются ему и уязвятъ его, и оплюютъ его, и убіютъ его, и въ третій день воскреснетъ (Мар. X, 33 — 34).

Марта 25, день Благовѣщенія Богородицы — праздникъ дванадесятый. Въ Евангеліи онъ изображается радостнѣйшимъ. Архангелъ, благовѣствуя Дѣвѣ о воплощеніи отъ нея Сына Божія, привѣтствовалъ ее: радуйся благодатная: Господь съ тобою. Радость о воплощеніи выразили Предтеча—младенецъ, который взыгралъ радощами во чревъ матери; Елисавета, которая, исполнясь Св. Духа, нарекла Марію Матерью Господа и благословенною въ женахъ; и сама Марія, исполненная Духа Божія, говорила: величитъ душа моя Господа, и возрадовася духъ мой о Бозѣ Спасѣ моемъ: се бо отнынь ублажатъ мя вси роди (Лук. 1, 28—48).

Дни Страстной седмицы.

Съ субботы шестой седмицы В. поста до пасхи католическая Церковь посвящаетъ Богослуженіе свое воспоминанію событій, предварявшихъ и ускорявшихъ спасительныя страданія и смерть Господа нашего І. Христа, и наконецъ воспоминанію самыхъ страданій и смерти Его. Въ субботу Лазареву Церковь воспоминаетъ воскрешеніе Лазаря, при чемъ мнози отъ іудей, видѣвше, яже сотвори Іисусъ, вѣроваша въ него, а первосвященники и фарисеи отъ того дне совѣщаша, да убіютъ его (Іоан. XI, 45, 53). Въ недѣлю Ваіи Церковь воспоминаетъ царскій входъ Господа въ Іерусалимъ, при чемъ все покаралось

и служило Господу, яко Царю; *архієрєе же и книжницы искаху его погубити* (Лук. XIX, 47). Для Церкви Православной день вербнаго воскресенія есть праздникъ дванадесятый. Ибо и первые члены ея, видя царскій входъ Господа, *начаша, радующеся, хвалити Бога гласомъ велиимъ о всѣхъ силахъ, яже видѣша* (Лук. XIX, 37). Дабы живѣе изобразить торжество Побѣдителю смерти, почтенному царскимъ срѣтеніемъ, Церковь благословляетъ и раздѣляетъ намъ во время всенощнаго бдѣнія въ недѣлю Ваій вѣтви со свѣтильниками, яко знаменія побѣды Господа надъ смертію.

По царскомъ входѣ въ Іерусалимъ Христосъ до самой смерти своей ежедневно былъ во храмѣ іерусалимскомъ и преподавалъ спасительное ученіе. Во храмѣ для слушанія Господа стекался ежедневно весь народъ съ самаго утра (Лук. XXI, 37—38). Такимъ образомъ дни Страстной седмицы Самъ Господь освятилъ своимъ и ежедневнымъ пребываніемъ и своею всенародною проповѣдію Евангелія во храмѣ Божіемъ и заповѣдію благоговѣйно бодрствовать преимущественно въ сіи дни (Лук. XXI, 34, 36), и прославилъ своими спасительными страданіями. Согласно съ примѣромъ и ученіемъ Христа, Прав. Церковь со временъ Апостольскихъ дни Страстной седмицы посвящаетъ особенному благоговѣнію и называетъ ихъ седмицею *Страстною* и *Великою*. Въ первые три дня ея Церковь постановила благоговѣствовать среди храма при общественномъ Богослуженіи глаголы всѣхъ Евангелистовъ о рожденіи и житіи Господа на земли, о ученіи и дѣяніяхъ Его.

Симъ благовѣстіемъ Церковь всенародно свидѣтельствуєтъ, что Онъ есть Христосъ Сынъ Божій, Спаситель міра, пострадавшій невинно и добровольно нашего ради спасенія, потомучто Его ученіе и дѣла, о коихъ благовѣствуетъ Евангеліе, самыя благотворныя для человѣковъ и должны возбуждать во всѣхъ благоговѣніе и благодарность къ Нему. Пріемля живое участіе въ страданіяхъ Христа, св. Церковь въ седмицу страданій и смерти Его облачается въ одежды темныя.

Въ *Великій понедѣльникъ* Церковь воспоминаетъ цѣломудреннаго Іосифа, бывшаго прообразованіемъ уничиженія и славы Сына Божія, и также приводитъ на память намъ безплодную смоковницу, которая по слову Господа въ день настоящаго понедѣльника изсохла, и служитъ знаменательною проповѣдію о силѣ вѣры и молитвы (Мат. XXI, 19—22).

Въ *Великій вторникъ* Церковь назидаетъ насъ преимущественно *притчею о десяти дѣвахъ*, какъ особенно приличною времени Великой седмицы, въ которую намъ наиболѣе надобно духовно бодрствовать и молиться.

Въ *Великую среду*, исполняя слова Господа: *во всемъ мірѣ речется и еже сотвори сія, въ память ея*, Церковь воспоминаетъ преимущественно о женѣ грѣшницѣ, въ настоящій день возлившей мѣро на главу Спасителя, и приготовившая Его къ погребенію.

Въ *Великій четвертокъ* Церковь воспоминаетъ преимущественно *уновеніе ногъ*, установленіе тайной вечери, преестественную молитву І. Христа въ саду геосиманскомъ и взятіе Богочеловѣка на страданія и смерть.

Въ Великій пятокъ совершились и воспоминаются Церковію великія и спасительныя страданія и смерть Господа І. Христа, о чемъ Церковь возвѣщаетъ трогательнымъ благовѣстіемъ, раздѣленнымъ на 12 чтеній Евангельскихъ, называемыхъ *Страстными Евангеліями*. Каждое чтеніе Евангелія возвѣщается благовѣстомъ и и при каждомъ чтеніи предстоящіе засвѣчаютъ свѣтильники : что знаменательно можетъ указывать на торжество и славу , сопровождавшія Сына Божія и во время самага уничиженія Его, и свидѣтельствующія о Его высочайшей святости и Божествѣ.

Въ знаменіе глубокой скорби о страданіяхъ Господа, Церковь въ Великую пятницу не совершаетъ Божественной Литургіи , но послѣдованіе часовъ , въ настоящемъ видѣ изложенное Кирилломъ александрійскимъ , въ V вѣкѣ.

Вечеромъ въ пятокъ, когда І. Христосъ предалъ на крестѣ духъ свой Богу Отцу , тайные ученики Его, Іосифъ аримаѳейскій, называемый благообразнымъ, и Никодимъ, испросивъ позволеніе у Пилата, сняли со креста для погребенія пречистое тѣло Господа (Іоан. XIX, 14—40). Время снятія со креста тѣла Господня Прав. Церковь освящаетъ великимъ вечернимъ Богослуженіемъ , при которомъ съ благоговѣніемъ выносится на средину храма св. *плащаница* , образъ Господня гроба , для поклоненія изображенному на ней умершему за насъ Господу и лобзанія.

Въ Великую субботу Церковь воспоминаетъ тѣлесное погребеніе І. Христа. Для сего послѣ плача надъ

гробомъ Господа и послѣ Великаго славословія, при колокольномъ погребальномъ звонѣ, бываетъ крестное шествіе кругомъ храма со св. плащаницею, освѣщаемое многочисленными свѣтильниками, согласно съ словами Церкви, которая называетъ гробъ Христовъ свѣтлѣйшимъ, яко источникъ нашего воскресенія. На Литургіи въ Великую субботу, позже всѣхъ дней совершаемой, Церковь начинаетъ уже предпраздновать и воскресеніе Христово, особенно перемѣною темнаго облаченія Богослужебнаго въ свѣтлое и чтеніемъ Евангелія о воскресеніи Христовомъ.

Недѣли и дни Цвѣтной Тріоди или Пятидесятницы.

Цвѣтною Тріодию или Пятидесятницею называется послѣдованіе Богослуженія Прав. Церкви въ продолженіе 50 дней, отъ Пасхи до дня св. Троицы и сошествія Св. Духа. Какъ Тріодъ Великопостная преимущественно представляетъ состояніе уничиженія І. Христа, и сообразно съ симъ состояніемъ—располагаетъ насъ къ сокрушенію и раскаянію: такъ Цвѣтная изображаетъ преимущественно состояніе божественнаго прославленія І. Христа и духовное веселіе Церкви, и потому называется *Цвѣтною*, т. е. праздничною. Ибо воскресеніемъ своимъ Господь вошелъ въ славу свою (Лук. XXIV, 26). Являя славу Богочеловѣка во дни Пятидесятницы, Церковь отъ временъ Апостольскихъ предлагаетъ въ сіи дни на Литургіяхъ чтенія изъ книги Дѣяній Апостольскихъ и изъ Евангелія отъ Іоанна. Ибо доказательствомъ

славнаго воскресенія Христова служатъ особенно чудесныя дѣянія св. Апостоловъ, исполненныя высокой и непоколебимой вѣры во І. Христа. А въ Евангеліи отъ Іоанна съ особенною полнотою и величіемъ открыты божественныя свойства Бога Трїипостаснаго и Богочеловѣка.

Недѣля св. Пасхи.

Какъ день Воскресный есть первый и торжественнѣйшій между днями седмицы и какъ Пятидесятница есть первая и торжественнѣйшая часть Богослужебнаго времени въ году : такъ недѣля Пасхи есть первая и торжественнѣйшая между недѣлями Пятидесятницы и днями цѣлаго года. Слово *Пасха*—Еврейское—значить: *прехожденіе и избавленіе*. Для насъ Пасха значитъ *прехожденіе со Христомъ, избавленіе и преведеніе Имъ вѣрующихъ отъ смерти къ вѣчно-блаженной жизни*.

Подобно ветхозавѣтному бдѣнію народа Божія въ предпасхальную ночь, которая *стражба* была Господу, *еже извести его отъ земли египетскія* (Исх. XII, 42), ночь предъ священою новозавѣтною Пасхою для Прав. христіанъ протекаетъ также въ благоговѣйной стражбѣ Господу, приличной священной и высокой важности наступающаго времени.

Божественной славѣ Воскресшаго и величію свѣтлаго праздника соотвѣтствуетъ высокая и особенная торжественность, какою сопровождается Богослуженіе и въ первый день Пасхи и во всю свѣтлую седмицу. «О часѣ утреннемъ» продолжительнымъ благовѣстомъ

Церковь призываетъ насъ къ празднованію свѣтлаго воскресенія Христова, вжигаетъ свѣчи вся и кандила, да исполнится весь храмъ свѣта и благоуханія. Священнослужители облачаются въ свѣтлѣйшія священныя одежды. На торжественное призваніе Церкви храмъ немедленно наполняется званными въ свѣтлыхъ одеждахъ радости и съ знаками торжества, — свѣтильниками. Въ свѣтломъ, ликующемъ, величественномъ видѣ, Церковь, какъ духовная невѣста, идетъ въ срѣтеніе «исходящему Христу изъ гроба, яко жениху» при великомъ звонѣ. Обойдя кругомъ храма, Церковь, подобно первенствующей — въ ликѣ Мѣроносицъ, срѣтаетъ воскресшаго Господа, внѣ храма, какъ внѣ Іерусалима, — и съ радостною вѣстію: «Христосъ воскресе», шествуетъ внутрь храма, какъ текли нѣкогда и Мѣроносицы въ Іерусалимъ возвѣстить ученикамъ о воскресеніи Господа. Высокую свою радость въ свѣтлый день воскресенія Христова Церковь выражаетъ немолчнымъ пѣніемъ, многократно во время Богослуженія привѣтствуя и радуя предстоящихъ словами: «Христосъ воскресе».

Пасха есть событіе примиренія неба и земли; посему при концѣ свѣтлой утрени послѣ пѣнія: «другъ друга обымемъ, рцемъ братіе, и ненавидящимъ насъ простимъ вся воскресеніемъ», Православно-вѣрующіе въ мирѣ и любви привѣтствуютъ другъ друга, произнося: «Христосъ воскресе», и отвѣтствуя: «воистину воскресе». Священное привѣтствіе мира и любви запечатлѣваютъ св. лобзаніемъ и дареніемъ пасхальныхъ яицъ, кои

служать знаменательнымъ сумволомъ гроба и возникновенія жизни изъ самыхъ нѣдръ его.

«Труда ради бдѣннаго» Церковь въ день свѣтлаго торжества совершаетъ Божественную Литургію ранѣ всѣхъ дней года. Во всѣхъ своихъ священнодѣйствіяхъ пасхальныхъ изображая власть Спасителя надъ смертію, прехожденіе Его изъ состоянія уничиженія въ состояніе Божественной славы и начало вѣчной блаженной жизни, Церковь на Литургіи въ первый день Пасхи, при колокольномъ звонѣ торжественно благовѣствуетъ Евангеліе отъ Іоанна (Іоан. I, 1—17). Это высокое благовѣстіе, не упоминая о славномъ вокресеніи Христовомъ, самымъ содержаніемъ своимъ величественно возвѣщаетъ божественную власть и славу Искупителя міра.

Пасха наша есть Самъ Христосъ своимъ Тѣломъ и Кровію (1 Кор. V, 7), но въ первый свѣтлый день воскресенія Христова, по совершеніи Литургіи, благословляются и освящаются во храмѣ особенныя приношенія, кои обыкновенно называются *пасхами*. Отъ нихъ Прав. христіане семейно вкушаютъ и разговляются въ первый день праздника, подобно древнимъ Израильтянамъ, кои семейно ѣли свою прообразовательную пасху (Исх. XII, 4). Употребленіе пасохъ, подавая благословеніе на разрѣшеніе поста, вмѣстѣ служитъ знаменательнымъ выраженіемъ живой вѣры во І. Христа, воскресшаго и насъ совоскресившаго; получившіе жизнь обыкновенно начинаютъ принимать пищу, и Самъ Воскресшій приятиемъ пищи

увѣрялъ учениковъ въ истинѣ своего воскресенія и въ дѣйствительности своей жизни (Дѣян. 1, 3—4).

Подобно ветхозавѣтному праздникъ нашей Пасхи продолжается *седмь дней*, въ продолженіе коихъ, славя Пасху, двери райскія намъ отверзающую, Церковь имѣетъ Царскія врата отверстыми; седмидневную высокую радость свою сопровождаетъ ежедневно цѣлодневнымъ звономъ и безъ поста; посему седмица Пасхи есть *сплошная*.

Въ *субботу* свѣтлой седмицы на Литургіи благословляется и раздѣляется *артосъ* (хлѣбъ), который можно уподобить ветхозавѣтной маннѣ. Господь сталъ ее ниспосылать избранному своему народу, по окончаніи праздника пасхи — въ пустынь (Исх. XVI). Такъ Прав. Церковь, оканчивая торжество своей Пасхи, благословляетъ и раздѣляетъ вѣрующимъ — артосъ, который, подобно маннѣ, во все время странствованія нашего по пустынь жизни земной неоскудно подается намъ. Ибо онъ отъ Пасхи до Пасхи непрерывно сохраняется Православными. Ниспосыланіе и вкушеніе манны странствовавшими Евреями показывало имъ особенное среди ихъ присутствіе Господа и всегдашнее отъ Него заступленіе (XVI, 12). Такъ хлѣбъ, возносимый въ Пасху въ славу Воскресшаго, служитъ изображеніемъ живой вѣры Церкви во всегдашнее соприсутствіе и содѣйствіе ей Спасителя.

Недѣли и дни по Пасхѣ.

Оканчивая свѣтлое торжество Пасхи седмицею, Церковь продолжаетъ его, хотя и съ меньшею тор-

жественностію, еще 32 дни—до вознесенія Господня, указуя въ сіи дни преимущественно на Божественную славу Христа Спасителя по Его воскресеніи.

Въ недѣлю о *Θомѣ*, вторую по Пасхѣ, обновленную явленіемъ воскресшаго І. Христа едионадесяти Апостоламъ и осязаніемъ ранъ Его Ап. *Θомою* (Іоан. XX, 24 — 29), Церковь воспоминаетъ это явленіе и осязаніе, бывшія въ осьмый день по воскресеніи Христовомъ. Посему вторая по Пасхѣ недѣля называется *Θоминою*, новою или антипасхою, т. е. повтореніемъ или обновленіемъ Пасхи.

Во *вторникъ*, а индѣ въ понедѣльникъ *Θоминою* недѣли, Церковь совершаетъ поминовеніе всѣхъ представльшихся съ тѣмъ благочестивымъ намѣреніемъ, чтобы — по совершеніи свѣтлаго седмидневнаго торжества въ честь Воскресшаго изъ мертвыхъ, раздѣлить великую радость Пасхи и съ умершими въ надеждѣ блаженнаго воскресенія, коего радость возвѣстилъ умершимъ и Самъ Господь нашъ, сошедши во адъ проповѣдать побѣду надъ смертію (1 Петр. III, 18—19), и коего воспоминаніе Церковь обновляетъ въ недѣлю *Θомину*. Отъ великой духовной радости, съ которою Церковь привѣтствуетъ отшедшихъ отъ міра и принявшихъ уже радостную вѣсть отъ Самого Господа, сходявшаго во адъ проповѣдывать Евангеліе, можно произвести и названіе *радуница* или *радонца*, которое даютъ поминовенію усопшихъ, совершаемому въ понедѣльникъ или вторникъ *Θоминою* недѣли.

Въ третью по Пасхѣ недѣлю о женахъ Мироносицахъ, Церковь воспоминаетъ сихъ благочестивыхъ ученицъ и тайныхъ учениковъ Христовыхъ—Іосифа аримаѳейскаго и Никодима, бывшихъ свидѣтелями смерти, погребенія и воскресенія Господа.

Въ четвертую по Пасхѣ недѣлю о Разслабленномъ, Церковь воспоминаетъ Божественную власть Господа надъ недугами человѣческими, — въ чудесномъ исцѣленіи Имъ разслабленнаго, страдавшаго въ болѣзни 38 лѣтъ (Іоан. V, 1—14).

Какъ средину Великаго поста Церковь отличаетъ, называя ее средокрестною или среднею недѣлею, такъ прешедъ половину Пятидесятницы, Церковь въ среду на четвертой недѣлѣ по Пасхѣ празднуетъ *преполовеніе Пятидесятницы*, соединяющее два великія христіанскія торжества,—Пасхи и сошествія Св. Духа. Ибо чтеніемъ Литургійнаго Евангелія въ день Преполовенія, Церковь сообразно днямъ Пятидесятницы, возвѣщаетъ и о Божественной славѣ Воскресшаго и о близкомъ сошествіи Св. Духа (Іоан. VII, 37—39), и вмѣстѣ свидѣтельствуетъ, что празднованіе въ этотъ день священо. Ибо Самъ Господь нѣкогда во дни земной своей жизни, въ преполовеніе ветхозавѣтнаго праздника кущей, *взыде въ церковь, и учае* (Іоан. VII, 14—36).

Воспоминая въ недѣлю о Разслабленномъ освященіе воды отъ Ангела въ купѣли сілоамской, Церковь въ день Преполовенія совершаетъ *малое водоосвященіе*.

Въ пятую по Пасхѣ недѣлю о Самарянинахъ, Церковь предлагаетъ бесѣду І. Христа съ женою самарянскою (Іоан. IV). Эта бесѣда, принадлежа днямъ христіанской Пятидесятницы, служитъ вмѣстѣ яснымъ свидѣтельствомъ Божественной славы Воскресшаго.

Въ шестую по Пасхѣ недѣлю о Слепомъ Церковь воспоминаетъ о Божественной власти І. Христа въ чудесномъ исцѣленіи — Имъ слѣпорожденнаго — въ Іерусалимѣ (Іоан. IX).

Мая 9 — день св. Николая Мурликійскаго, табельный, ради перенесенія мощей его изъ Муръ ликійскихъ въ Баръ, въ 1087 году. Городъ Баръ былъ тогда еще подъ властію греческихъ Царей и Прав. Церкви.

День Вознесенія Христова, — праздникъ дванадесятый. Состояніе славы Воскресшаго Христа окончилось на землѣ вознесеніемъ Его на небо, въ 40 день послѣ славнаго Его воскресенія. Праздникъ Вознесенія Господня служитъ радостиѣйшимъ и утѣшительнѣйшимъ свидѣтельствомъ совершившагося искупленія міра и всегдашняго благословенія Его надъ Церковію.

Въ седьмую по Пасхѣ недѣлю св. Отецъ, сообразно состоянію Божественнаго прославленія І. Христа, Церковь на Литургіи произноситъ ходатайственную молитву Сына Божія (Іоан. XVII, 1 — 17) о прославленіи Его вѣчною славою чрезъ распространеніе и утвержденіе истиннаго благочестія въ мірѣ. Согласно съ благовѣстіемъ св. Евангелія, въ седьмую по Пасхѣ недѣлю Церковь воспоминаетъ и прославляетъ 318 святыхъ и богоносныхъ Отцевъ перваго Вселенскаго

Собора, бывшаго въ Никеѣ при императорѣ Константинѣ Великомъ, въ 325 году по Р. Х. во славу Сына Божія, которую Соборъ изобразилъ въ семи членахъ сѹмвола вѣры.

Суббота предъ днемъ св. Троицы есть *родительская*. Она посвящена поминовенію всѣхъ отъ вѣка усопшихъ праотецъ, отецъ и братій нашихъ; потомучто въ день Пятидесятницы запечатлѣлось искупленіе міра сошествіемъ Святаго и животворящаго Духа, Коего спасительная благодать простирается на живущихъ и умершихъ (Дѣян. 11, 24).

Недѣля Пятидесятницы.

Пятидесятница, заключающаяся въ предѣлахъ пятидесяти дней, начинается недѣлею Пасхи, преполовляется въ среду 4 недѣли по Пасхѣ, и оканчивается седмицею Пятидесятницы. Новоначинавшаяся Церковь христіанская прежде сошествія Св. Духа уже предпраздновала свою Пятидесятницу, ожидая предсказаннаго Пророками и Спасителемъ—сошествія Св. Духа, — при непрестанной и единокорной молитвѣ (Лук. XXIV, 53. Дѣян. I, 14). Въ самый день Пятидесятницы бѣша вси Апостоли единокорно вкупѣ и исполнишася вси Духа Свята, и начаша глаголати иными языки величія Божія (Дѣян. II, 1, 4, 11). По сошествіи Св. Духа на Апостоловъ сила Божія къ увеличенію торжества Пятидесятницы тотчасъ открылась въ могущественной проповѣди Апостольской. Ап. Петръ краткою Богодухновенною проповѣдію

обратилъ къ воскресшему І. Христу 3,000 чело-
вѣкъ.

Подобно начаткамъ ветхозавѣтной Пятидесятницы (Лев. XXIII, 16—20. Числ. XXVIII, 26), и согласно съ Евангеліемъ Пятидесятницы о праздникѣ кущей, въ недѣлю Пятидесятницы Прав. христіанами приносятся въ храмы Божіи и въ собственныя жилища зеленыя древесныя вѣтви и цвѣты—начатки нашей весны. Сіи начатки Богу—отъ весны, обновляющейся силою Духа животворящаго, указуютъ на духовное плодоносіе Церкви христіанской.

Праздникъ христіанской Пятидесятницы заключаетъ въ себѣ сугубое торжество,—и въ славу Пресв. Троицы, и особенное торжество въ славу Пресв. Духа, видимо сшедшаго на Апостоловъ и запечатлѣвшаго новый вѣчный завѣтъ Бога съ челоѣками. И такъ первый день седмицы Пятидесятницы, т. е. воскресный Церковь посвящаетъ преимущественно во славу Пресв. Троицы, и этотъ день въ просторѣчїи называется *Троицынымъ*; а второй т. е. понедѣльникъ седмицы Пятидесятницы — во славу Духа Пресвятаго, видимо сшедшаго на Апостоловъ и своимъ сошествіемъ призвавшаго насъ къ прославленію св. Троицы. Отъ чего этотъ понедѣльникъ обыкновенно называется *Духовъ день*.

Основаніе праздновать въ 50 день по Пасхѣ Пресв. Троицѣ указалъ Самъ І. Христосъ Предрекая Апостоламъ о радостнѣйшемъ событіи новозавѣтной Пятидесятницы, Опъ поставилъ исполненіе событія во

власти Троицы единосущной и нераздѣльной (Іоан. XV, 26). Торжество дня во славу Троицы начинается всенощнымъ бдѣніемъ и оканчивается на другой день т. е. въ пятидесятый—*великою вечернею*. Нераздѣльно слѣдуя за Божественною Литургіею, эта вечерня приближается къ подлинному времени сошествія Духа Святаго—въ 3 часть дня, и составляетъ заключеніе торжества во славу Пресв. Троицы и предначатіе особеннаго торжества во славу Пресв. Духа. *Три вечернія молитвы съ коленнопреклоненіями*, въ настоящее время совершаемыя въ день Пресв. Троицы, приняты Церковію отъ св. Василія Великаго.

Недѣля Троицкая или Пятидесятницы, — въ честь двухъ высокихъ празднованій въ славу Св. Троицы и сошествія Св. Духа, есть *сплошная*.

Тріодъ начинается и оканчивается воскреснымъ днемъ. Начинаясь недѣлею о Мытарѣ и Фарисеѣ, она оканчивается *недѣлею всѣхъ Святыхъ*, которая служитъ заключеніемъ Пятидесятницы и Тріоди. Въ заключеніе Тріоди—въ первую по Пятидесятницѣ недѣлю—Церковь празднуетъ *всѣмъ Святымъ*, потому что Тріодъ и Пятидесятница оканчиваются празднованіемъ Пресв. Духу, Коего благодатный плодъ есть святость и Святые.

Недѣли и дни по Пятидесятницѣ.

Недѣлею всѣхъ Святыхъ оканчивается Тріодъ и съ понедѣльника этой недѣли Церковь начинаетъ новое послѣдованіе *недѣль по Пятидесятницѣ*, кои различаются главнымъ образомъ по счету, въ какомъ

слѣдуютъ—одна за другою, напр. первая недѣля по Пятидесятницѣ, вторая, третія и т. д. до недѣли о Мытарѣ и Фарисеѣ, коею начинается Тріодъ. Недѣли по Пятидесятницѣ можно раздѣлить по Литургійнымъ Евангеліямъ дней воскресныхъ на два послѣдованія. Въ первомъ, заключающемъ 17 недѣль, предлагаются чтенія изъ Евангелія отъ Матѳея; во второмъ, содержащемъ послѣднія недѣли въ Тріоди, преимущественно читается Евангеліе отъ Луки.

По недѣлѣ всѣхъ Святыхъ предъ праздникомъ св. Апостоловъ Петра и Павла 29-го іюня, и всего собора 12 св. Апостоловъ 30 іюня, бываетъ *постъ Апостольскій*. Къ этому посту Церковь призываетъ насъ по примѣру св. Апостоловъ, которые, принявъ св. Духа въ день Пятидесятницы, въ постѣ и молитвѣ приготовились ко всемірной проповѣди Евангелія и сопровождали постомъ и молитвою рукоположеніе пресвитеровъ и иныя установленія (Дѣян. XIV, 23). Продолженіе Апостольскаго поста, завися отъ времени Пасхи, празднуемой въ разныя числа мѣсяцевъ марта и апрѣля, бываетъ различно.

Іюня 29 — день св. первоверховныхъ Ап. Петра и Павла, ради мученической кончины ихъ за вѣру Христову, при Неронѣ; табельный.

Отъ 1 до 15 августа, предъ великимъ праздникомъ Успенія Богоматери бываетъ *постъ Богородичный*. Этотъ постъ Церковь установила, подражая Божіей Матери, которая предъ своимъ переселеніемъ на небо непрестанно пребывала въ постѣ и молитвѣ.

Августа 6 — день Преображенія Господня, — праздникъ дванадесятый. Послѣ бесѣды о крестѣ своемъ и своихъ послѣдователей Спаситель преобразился предъ своими учениками, дабы тѣлеснымъ и видимымъ явленіемъ имъ славы своего Божества, которая для нихъ была сокровенна подъ кровомъ плоти Его (Лук. XVIII, 34), утвердить ихъ въ вѣрѣ въ Него яко въ Сына Божія и Спасителя міра, и въ вѣчную блаженную жизнь по воскресеніи мертвыхъ, и внушить, что грядущія Его страданія и смерть будутъ добровольны. Свидѣтелями преображенія Господня изъ учениковъ Христовыхъ были Петръ, Іаковъ и Іоаннъ, которые, по словамъ Церкви, особенно хотѣли дѣлать со Спасителемъ страданія Его и смерть (Мат. XX, 22. XXVI, 33), и коихъ число по закону было достаточно для подтвержденія истины (2 Кор. XIII, 1). Къ празднику Преображенія созрѣваютъ плоды, посему на Литургіи въ этотъ праздникъ Прав. Церковь благословляетъ и освящаетъ начатки лѣта — плоды. Приношеніемъ и благословеніемъ ихъ она внушаетъ, что въ ней, какъ въ обществѣ священномъ, все — отъ человѣка до растенія — должно быть посвящено Богу, какъ Его собственность. Ибо Господня земля, и исполненіе ея (Псал. XXIII, 1).

15 — день Успенія Богоматери, праздникъ дванадесятый. Событіе успенія Богоматери есть тѣлесное ея преселеніе на небо въ третій день по смерти ея. Смерть въ Писаніи часто называется сномъ (Мат. IX, 24. 1 Кор. XV, 51); ибо она для Бога, у Котораго

вси живи (Лук. XX, 38), дѣйствительно есть какъ сонъ, особенно же смерть Богоматери, — матери Живота. Она, какъ сномъ на короткое время уснувъ смертію, на третій день отъ нея воспрянула для вѣчной жизни во свѣтѣ и славѣ.

29—день Успокновенія главы Предтечи, отъ Ирода, табельный. Праздникъ соединенъ съ постомъ изъ участія въ страданіяхъ и смерти Праведника и изъ подражанія ему, яко великому постнику. Въ этотъ день, какъ наиприличнѣйшій для принесенія всеобщей Богу молитвы и о подобно св. Предтечѣ положившихъ животъ свой, Церковь совершаетъ поминовеніе Прав. воиновъ, за вѣру и отечество животъ свой во брани положившихъ.

III

БОГОСЛУЖЕНІЕ

ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ

ДЛЯ НѢКОТОРЫХЪ ЧЛЕНОВЪ ЕЯ ВЪ ОСОБЕННОСТИ, СООБРАЗНО ИХЪ ЗВАНІЮ ВЪ ОБЩЕСТВѢ.

Прав. Церковь спасительно охраняя всѣхъ насъ вообще, пребывающихъ въ союзѣ съ нею, особенно, сообразно званію въ обществѣ, освящаетъ: I) Лица Предержащей Власти и Царскаго Дома, II) членовъ клира, III) супружества и IV) иночества.

I. Богослуженіе при Восшествіи на Престолъ, Коронованіи и въ иные Царскіе дни.

Истинный источникъ власти въ Государствѣ есть Господь, Который говоритъ: *всяка душа властемъ предержащимъ да повинуется. Нѣсть бо власть, аще не отъ Бога* (Рим. XIII, 1). Чѣмъ выше и могущественнѣе власть въ народѣ, тѣмъ она священнѣе, потому что ближе и очевиднѣе къ своему началу отъ Бога. Посему Царская власть есть священнѣйшая. Ее освятилъ и возвысилъ и Господь нашъ І. Христосъ, «Егоже царствію не будетъ конца». Согласно съ словомъ Божіимъ, свидѣтельствующимъ о величіи и святости Царской власти, избраніе для нея въ истинной Церкви Божіей, по внушенію слова Божія сопровождается особеннымъ Богослуженіемъ — при *Восшествіи Государя на Престолъ и Коронованіи* и непрестанными молитвами объ Немъ и Лицахъ Царскаго Дома.

Событіе *Восшествія* Государя на Престолъ есть радостнѣйшее для Прав. Церкви. Церковь всенародно и торжественно въ день Восшествія молится Господу, избирающему Царей, о невидимомъ и всегдашнемъ заступленіи Избраннаго для управленія людьми, напоминая намъ о священномъ долгѣ повиновенія Предержащей власти, яко Божіей.

Еще съ большею торжественностію и радостію Церковь *вънчаетъ* Царя на Царство, благодатно и таинственно освящая и запечатлѣвая соединеніе Государя съ народомъ. Въ день Коронованія Монархъ всенародно

исповѣдуетъ Православнокаѳолическую вѣру, которая охраненію Его ввѣряется. При молитвахъ Церкви и святительскомъ руковозложеніи Государь пріемлетъ, во имя Отца, и Сына, и Св. Духа, священные знаки Царской власти и достоинства — Императорскую Порфиру, Корону, Скипетръ и Державу. Коронованный вѣнчается и Супругу свою; потомъ оба пріемлютъ Помазаніе на Царство, отъ чего Цари въ особенности называются въ Писаніи христами т. е. помазанниками; наконецъ пріемлютъ и таинство св. Причащенія.

О Коронованныхъ а равно и о всѣхъ Лицахъ Царскаго Дома Церковь, согласно съ Писаніемъ (1 Тим. III, 1—3), приносить молитвы и ежедневныя и особенныя во дни, ознаменованные Восшествіемъ на Престолъ, Коронованіемъ, рожденіемъ и тезоименитствомъ Лицъ Царскаго Дома.

Какъ Монарха Церковь соединяетъ съ собою и народомъ посредствомъ исповѣданія Имъ вѣры и таинственного посвященія Его на служеніе Отечеству, такъ и весь народъ соединяетъ съ Нимъ и подчиняетъ Его священной власти, — особенно посредствомъ присяги.

II. Богослуженіе при вступленіи въ Клиръ. Таинство Священства.

Слово — клиръ — жребій или причтъ указываетъ на тѣхъ, коимъ достался жребій особеннаго служенія Богу (Дѣян. I, 25—26), т. е. во имя Его священно-

дѣйствовать , учить и управлять. Такимъ образомъ установленіе клира отъ Бога , а Священство есть и Таинство. Ибо Слово Божіе глаголетъ о званіи пастырей: никто же самъ себѣ пріемлетъ честь Священства , но званный отъ Бога (Евр. V, 4) : *внимайте себѣ и всему стаду , въ немъ же васъ Духъ Святый постави епископы пасти церковь Господа и Бога , юже стяжа кровію своею* (Дѣян. XX, 28).

Служеніе Царю Небесному (какъ служеніе Царю земному) требуетъ различныхъ званій и степеней. Посему въ Церкви Божіей всегда были различныя степени 1) церковнослуженія и 2) священнослуженія.

1) Поставленіе на степень церковнослуженія помощи ради въ священнослуженіи и для приготовленія къ высшимъ степенямъ Іерархіи совершается еще не таинствомъ , но благословеніемъ архіерейскимъ , руковожденіемъ , молитвою , постриженіемъ и облаченіемъ въ священныя одежды , кои вообще установлены въ честь и славу Богу (Исх. XXVIII, 2). Общая одежда церковно — священнослуженія и первая изъ всѣхъ одеждъ богослужебныхъ есть Стихарь , — одежда славословія , длинная и круглая , дающая право восходить на амвонъ для богослужебнаго чтенія и пѣнія и есть какъ бы срачица. Вторая богослужебная одежда, возлагаемая сверхъ стихаря и только одному изъ церковнослужителей — иподіакону есть Орарь — поясъ стихарный; онъ знаменуетъ служеніе по подобію Ангеловъ , кои суть служебніи дуси. Иподіаконъ носитъ орарь , препоясуясь имъ крестообразно , въ знакъ

неполнаго ангело-подобнаго служенія, которое принадлежит діакону.

2) Посвященіємъ иподіакона оканчивается степень церковнослуженія; далѣе слѣдуютъ три степени священнослуженія или таинства Священства. Первая степень есть діакона. Таинство посвященія его указано первоначально въ Апостольскомъ рукоположеніи семи діаконовъ (Дѣян. VI, 1—6). По предварительномъ испытаніи и приготовленіи избраннаго Таинство діаконскаго посвященія совершается на Литургіи внутри олтаря, по освященіи даровъ Причащенія, чѣмъ внушается, что діаконъ поставляется не для совершенія Таинствъ а для служенія при Таинствахъ. Посвященіе его совершается вѣнчаніемъ или высшимъ соединеніемъ его съ Церковію, таинственнымъ рукоположеніемъ и молитвою, облаченіемъ въ священныя одежды, при возглашеніи: *аксіосъ* — достоинъ. Священныя одежды діакона суть: сверхъ стихаря *Орарь*, распущенный и положенный на лѣвомъ плечѣ, по подобію крылъ Ангельскихъ, чѣмъ означаетъ высшее предъ прочими клириками приближеніе діакона къ Престолу Божію для служенія; *Поручи*—въ знаменіе благодатной силы и готовности для священнослуженія. Къ степени діакона принадлежатъ званія *іеродіакона* и *протодіакона*.

Вторая степень Священства есть пресвитера. Посвященіе на сію и третію степень есть облаченіе во образъ Христа Спасителя, священника по чину Мелхиседекову. Посвященіе во пресвитера совер-

дѣйствовать, учить и управлять. Такимъ образомъ установленіе клира отъ Бога, а Священство есть и Таинство. Ибо Слово Божіе глаголетъ о званіи пастырей: никто же самъ себѣ пріемлетъ честь Священства, но званный отъ Бога (Евр. V, 4): внимайте себѣ и всему стаду, въ немъ же васъ Духъ Святый постави епископы пасти церковь Господа и Бога, юже стяжа кровію своею (Дѣян. XX, 28).

Служеніе Царю Небесному (какъ служеніе Царю земному) требуетъ различныхъ званій и степеней. Посему въ Церкви Божіей всегда были различныя степени 1) церковнослуженія и 2) священнослуженія.

1) Поставленіе на степень церковнослуженія помощи ради въ священнослуженіи и для приготовленія къ высшимъ степенямъ Іерархіи совершается еще не таинствомъ, но благословеніемъ архіерейскимъ, руковожденіемъ, молитвою, постриженіемъ и облаченіемъ въ священныя одежды, кои вообще установлены въ честь и славу Богу (Исх. XXVIII, 2). Общая одежда церковно — священнослуженія и первая изъ всѣхъ одеждъ богослужебныхъ есть Стихарь, — одежда славословія, длинная и круглая, дающая право восходить на амвонъ для богослужебнаго чтенія и пѣнія и есть какъ бы срачица. Вторая богослужебная одежда, возлагаемая сверхъ стихаря и только одному изъ церковнослужителей — иподіакону есть Орарь — поясъ стихарный; онъ знаменуетъ служеніе по подобію Ангеловъ, кои суть служебніи дуси. Иподіаконъ носитъ орарь, препоясуясь имъ крестообразно, въ знакъ

неполнаго ангело-подобнаго служенія, которое принадлежитъ діакоу.

2) Посвященіемъ иподіакона оканчивается степень церковнослуженія; далѣе слѣдуютъ три степени священнослуженія или таинства Священства. Первая степень есть діакона. Таинство посвященія его указано первоначально въ Апостольскомъ рукоположеніи семи діаконовъ (Дѣян. VI, 1—6). По предварительномъ испытаніи и приготовленіи избраннаго Таинство діако́нскаго посвященія совершается на Литургіи внутри олтаря, по освященіи даровъ Причащенія, чѣмъ внушается, что діако́нъ поставляется не для совершенія Таинствъ а для служенія при Таинствахъ. Посвященіе его совершается вѣнчаніемъ или высшимъ соединеніемъ его съ Церковію, таинственнымъ рукоположеніемъ и молитвою, облаченіемъ въ священныя одежды, при возглашеніи: *аксіосъ — достоинъ*. Священныя одежды діакона суть: сверхъ стихаря *Орарь*, распущенный и положенный на лѣвомъ плечѣ, по подобію крыль Ангельскихъ, чѣмъ означается высшее предъ прочими клириками приближеніе діакона къ Престолу Божію для служенія; *Поручи*—въ знаменіе благодатной силы и готовности для священнослуженія. Къ степени діакона принадлежатъ званія *іеродіакона* и *протодіакона*.

Вторая степень Священства есть *пресвитера*. Посвященіе на сію и третію степень есть облаченіе во образъ Христа Спасителя, священника по чину Мелхиседекову. Посвященіе во пресвитера совер-

шается внутрь олтаря, на Литургіи по великомъ входѣ предъ освященіемъ даровъ Причащенія, и также вѣнчаніемъ, таинственнымъ рукоположеніемъ и молитвою, облаченіемъ въ одежды пресвитерскія при пѣніи: *аксіосъ*. Священныя одежды собственно пресвитера суть: *епитрахиль* (навыйникъ), который возлагается сверхъ подризника или правильнѣе—стихаря на выю, въ знаменіе духовнаго помазанія, по подобію Христа, помазаннаго паче причастникъ своихъ; *Поясъ*—въ знакъ высшей силы и готовности при Богослуженіи, и *Фелонь* или риза — одежда правды и радости. Къ одеждамъ пресвитерскимъ, впрочемъ не общимъ для каждаго пресвитера, а какъ отличія, можно присоединить *Набедреникъ* и *Палицу*. Къ степени пресвитера принадлежатъ званія священника или іерея, протоіерея, іеромонаха и архимандрита.

Третія и высшая степень священства есть—*епископа*. Возведеніе на сію степень совершается нареченіемъ и таинственнымъ посвященіемъ. Посвященіе начинается исповѣданіемъ Прав. вѣры предъ Церковію, и по трисвятомъ въ олтарѣ совершается возложеніемъ *Евангелія* на главу колѣнопреклоненнаго, таинственнымъ рукоположеніемъ и молитвою, возложеніемъ архіерейскихъ одеждъ и отличій при пѣніи: *аксіосъ*. Возлагаются: архіерейская *фелонь*, которая называется *Саккосомъ* (вретищемъ); *Омофоръ* нарамникъ—знаменіе искупительнаго служенія Христова спасенію человѣковъ; *панагія* (св. икона); *Митра*; подобная вѣнцу злату (Ап. IV, 4),—знаменіе чести и власти. По Литургіи

возлагается на новопосвященнаго архіерейская *Мантія* со скрыжалями и источниками и вручается *Жезлъ* архипастырскій. Къ степени епископа принадлежатъ званія архіепископа, митрополита и патріарха.

III. Богослуженіе при таинствѣ Брака.

Бракъ есть коренный союзъ, изъ коего образуется церковный, родственный, народный и гражданскій. Въ Прав. Церкви Бракъ есть Таинство, коего начало въ благословеніи Брака первыхъ человѣковъ, а полнота въ Христіанствѣ. Самъ Господь І. Христосъ повторилъ и возвеличилъ Творческій законъ о Бракѣ, сказавши: *оставитъ человекъ отца своего и мать, и прильпится къ женѣ своей. Якоже ктому нѣста два, но плоть едина. Еже убо Богъ сочета, человекъ да не разлучаетъ* (Мат. XIX, 5—6). Ап. Павелъ назвалъ Бракъ тайною великою (Еф. V. 32).

Установленіемъ Брака для первыхъ человѣковъ, сотворенныхъ Богомъ въ одно время и для одной цѣли, Богъ внушаетъ вступать въ Бракъ въ совершенныхъ лѣтахъ и въ соотвѣтственномъ возрастѣ. Благополучіе супружества зиждется главнымъ образомъ на взаимной любви, и посему супружество есть союзъ сердець. Впрочемъ добровольное согласіе жениха и невѣсты должно быть освящено и утверждено согласіемъ и благословеніемъ родителей и заступающихъ мѣсто ихъ; ибо *благословеніе отчее утверждаетъ дома чадъ*. Кромѣ родительскаго благословенія для святости Брака необходимо, чтобы онъ былъ не въ родствѣ духовномъ

и *плотскомъ* до опредѣленной Церковію степени, ради охраненія союзовъ духовнаго и тѣлеснаго, кои и сами по себѣ священны и важны, но брачнымъ закрываются или совсѣмъ разрушаются. Вступленіе въ Бракъ запечатлѣвается *согласіемъ Церкви и таинствомъ Брака*.

Охраняя законность и святость Брака, Прав. Церковь предварительно и троекратно *оглашаетъ*, т. е. дѣлаетъ извѣстнымъ намѣреніе лицъ, желающихъ вступить въ Бракъ, и *внушаетъ* имъ напутствовать себя постомъ, молитвою, Покаяніемъ и Пріобщеніемъ.

Чтобы веселіемъ брачнаго торжества не нарушилось благоговѣніе, особенно приличное днямъ праздничнымъ и постнымъ, Церковь не совершаетъ таинства Брака въ навечерія сихъ дней, равно какъ въ святки и въ недѣлю сырную и пасхальную. Богослуженіе таинства Брака состоитъ изъ *обрученія, вѣнчанія и разрѣшенія вѣнцовъ*.

Обрученіе есть взаимное жениха и невѣсты препорученіе другъ другу, предъ Церковію. Какъ Бракъ есть священное торжество, то согласно съ изреченіями Писанія о Бракѣ, обрученіе начинается подаваніемъ жениху и невѣстѣ, при благословеніи отъ священнослужащаго, брачныхъ свѣтильниковъ. Въ молитвахъ обрученія Церковь проситъ Господа соединить и благословить жениха и невѣсту, и внушая, что обрученіе должно быть свято и нерушимо, Церковь предварительно освящаетъ самые знаки обрученія — *перстни*, полагая ихъ на престолъ, и отсюда при благословеніи подаетъ уже обручаемымъ. Древле перстни были

имяныя печати , посему при обрученіи обмѣняться перстнями , — значить взаимно вручить свою честь и спокойствіе.

Обрученныхъ торжественно приближаетъ священно-служащій къ аналою, на коемъ предлежатъ Евангеліе и Крестъ, при пѣніи 127 Псалма, — для вѣнчанія. Послѣ новаго увѣренія обрученными о своемъ благомъ произволеніи вступить въ брачный союзъ, Богослуженіе таинства Брака совершается 1) молитвою о благословенномъ соединеніи и сожитіи сочетавающихся; 2) возложеніемъ священныхъ вѣнцовъ въ знаменіе соединенія, награды за цѣломудріе и власти надъ будущимъ потомствомъ; 3) чтеніемъ слова Божія о таинствѣ Брака, объ обязанностяхъ супруговъ и святости брачнаго торжества; 4) питіемъ изъ общей чаши, внушающей, что и радость и горе должны быть общи для супруговъ; 5) троекратнымъ обхожденіемъ анаоя, въ знаменіе неразрывнаго союза, при пѣніи, коимъ Церковь ублажаетъ Дѣву Богоматерь, вѣнчанныхъ вѣнцемъ мученическимъ, и Христа Бога, для славы Коего все должно служить.

Послѣ вѣнчанія, коимъ запечатлѣвается тайна Брака, бываетъ третья часть Богослуженія его — *разрѣшеніе вѣнцовъ* т. е. заключеніе брачнаго торжества и Богослуженія, и наконецъ взаимное привѣтствіе вступившихъ въ супружескій и родственныи союзъ.

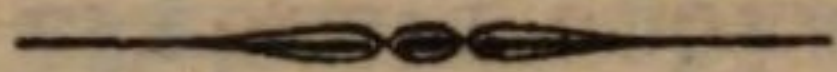
Освященный Таинствомъ брачный союзъ въ Прав. Церкви есть уже *нерасторжимъ*. Расторженіе или разводъ допускается въ Прав. Церкви только въ самой

крайней нуждѣ, когда супружескій союзъ не можетъ существовать между супругами. Для нѣкоторыхъ, снисходя немощи ихъ, Церковь повторяетъ Бракъ троекратно.

IV. Богослуженіе при вступленіи въ иночество.

Любовь къ Богу глубоко насаждена въ сердцѣ человѣческомъ и служитъ источникомъ многоразличныхъ добровольныхъ подвиговъ благочестія. Чѣмъ сильнѣе чувство этой св. любви, тѣмъ могущественнѣе и особеннѣе оно обнаруживается въ жизни. Люди, коихъ возжада душа къ Богу крѣпкому (Псал. 61, 2), издревле являютъ свою любовь и преданность къ Нему, и безъ особенныхъ обязательствъ и посредствомъ добровольныхъ обѣтовъ. Подвиги благочестія изъ особенной любви къ Богу издревле заключаются въ молитвъ и обузданіи страстей посредствомъ поста, нестяжанія, дѣвства и уединенія. Отъ уединенія произошли наименованія: монахъ — уединенно живущій, ради Бога, и монастырь — обитель уединенія. Удаляясь отъ міра и составляя особое духовное семейство по своимъ обѣтамъ, монашествующіе, согласно съ словомъ Божиимъ, называются братьями и сестрами, а начальствующій у иноковъ — отцемъ или игуменомъ, архимандритомъ; у инокинь — матерью или игуменіею. Принятіе монашества совершается отреченіемъ отъ міра, молитвою, постриженіемъ и облаченіемъ. Какъ монашество есть постоянный подвигъ сокрушенія о грѣхахъ, то одежды иноческія издревле употребляются темныя.

Сообразно тремъ видамъ иноческой жизни, ее можно раздѣлить на три степени — *послушничества, монашества и схимничества.*



IV.

БОГОСЛУЖЕНІЕ

ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ

Для освященія предметовъ особенно необходимыхъ и важныхъ 1) для нашего *благочестія* и 2) временнаго *благополучія.*

1) Главнѣйшая потребность для нашего *благочестія* есть священное мѣсто общественнаго Богослуженія, обыкновенно называемое Церковію по собранію въ ней вѣрующихъ, и домомъ или храмомъ Божіимъ, по образу созиданія, первоначально показанному самимъ Богомъ, и по цѣли созиданія—для служенія Господу и Святымъ, и по таинственному освященію и особенному благодатному во храмахъ присутствію Бога и Святыхъ. О благодатномъ присутствіи своемъ во храмѣ Соломоновомъ Господь изрекъ: *нынѣ избрахъ и освятихъ домъ сей, да будетъ имя мое ту даже до вѣка, и будутъ очи мои и сердце мое ту вся дни* (2 Пар. VII, 16). О благодатномъ своемъ присутствіи въ храмѣ правовѣрующихъ Господь сказалъ: *идѣже еста два или тріе собрани во имя мое, ту есмь посреди ихъ* (Мат. XVIII, 20). Благодатно присутствуя во храмахъ

Божіихъ , Господь преимущественно здѣсь пріемлетъ жертвы и молитвы наши (2 Пар. VII, 12, 15) и подаетъ намъ свыше помощь и благословеніе (Исх. XX, 24). Чѣмъ великолѣпнѣе храмъ, тѣмъ лучше выражаетъ онъ величіе Безпредѣльнаго (2 Пар. II, 5).

Храмъ Божій священъ какъ въ цѣломъ своемъ составѣ , такъ и въ частяхъ своихъ. Внушая , что храмъ Божій, какъ и одушевленная Церковь Христова, главнымъ основаніемъ своимъ имѣетъ самого распятаго за насъ Христа (1 Кор. III, 11), она освящаетъ основаніе храма особеннымъ Богослуженіемъ, которое называется *чинъ на основаніе храма и водруженіе креста*. Совершеніе этого чина собственно есть *нареченіе* храма Божія во имя Господа или Богоматери или иного Святаго.

Подобно Скинии, устроенной по образу, показанному самимъ Богомъ , и сообразно — важности священнодѣйствій и нуждамъ Церкви , состоящей изъ вступающихъ въ нее, вступившихъ и священнослужащихъ, Прав. храмы устрояются главнымъ образомъ *трехчастные*. Важнѣйшее отдѣленіе храма Божія есть *олтарь* , обращенный всегда къ востоку ¹⁾. Обыкновенно олтаремъ называется цѣлое отдѣленіе храма, но собственно олтарь есть преимущественно трапеза или *престолъ*, на коемъ возносится безкровная жертва и благодатно присутствуетъ Господь, яко Царь. Духовно олтарь указываетъ на вознесеніе жертвы Богу (Втор. XXVII, 6), а буквально онъ есть высокій

¹⁾ О значеніи сего см. выше стр. 20.

жертвенникъ. Сообразно этому, олтарь устрояется часто возвышеннѣе прочихъ отдѣленій храма. Олтарь или престолъ собственно есть мѣсто таинственного общенія и единенія Церкви съ Господомъ, Святыми и умершими. Чрезъ царскія врата и отъ царскихъ вратъ къ престолу никто, кромѣ священнодѣйствующихъ и Царя въ день коронованія не приближается къ престолу. Запрестоліе называется *горнимъ* мѣстомъ. На лѣвой сторонѣ престола всегда поставляется *жертвенникъ* для принятія приношеній отъ приходящихъ и приготовленія вещества для Таинства. Олтарь отдѣляется отъ прочихъ частей храма и закрывается отъ взора предстоящихъ *завѣсою* и *иконостасомъ*. Въ иконостасѣ бывають трои врата — среднія или *царскія*, въ кои благодатно и невидимо проходитъ Царь Царствующихъ, подъ разными образами. Боковыя двери называются однѣ — *южными*, а другія *сѣверными*. Общія и всегдашнія принадлежности иконостаса суть иконы Спасителя — съ правой стороны царскихъ вратъ, — и Богоматери съ лѣвой, кои по этому называются *мѣстными*. Сверху царскихъ вратъ бываетъ изображеніе тайной вечери, а вѣнецъ иконостаса есть крестъ иногда съ изображеніемъ Богоматери и Іоанна Богослова, стоявшихъ при крестѣ Спасителя. Такимъ образомъ иконостасъ есть выразительное знаменіе соединенія Церкви небесной съ воинствующею.

Второе отдѣленіе храма есть собственно Церковь — мѣсто молящихся, въ которомъ возвышеніе предъ иконостасомъ обыкновенно называется *амвономъ* — вос-

хожденіемъ; ибо на него восходятъ священноцерковнослужащіе для чтенія, пѣнія, молитвъ, поученій и иныхъ священнодѣйствій. По сторонамъ амвона устрояются *крилосы* (жребіи) для причетниковъ, коихъ жребій служить Богу.

Третіе — западное отдѣленіе храма есть *притворъ*, *паперть* и внѣ храма — *ограда*. Въ притворѣ древле устроялись крещальни и трапезы для вечерей любви.

Какъ основаніе такъ и верхи храма освящаются и украшаются крестомъ. Кресты, увѣнчивающіе верхи храмовъ Божіихъ, суть какъ бы распростертыя длани Господа, непрестанно ходатайствующаго о спасеніи міра, и примиряющаго насъ съ правосудіемъ Божіимъ.

Храмъ новосозданный торжественно *освящается*. Освященіе храма собственно есть дѣло архіерея. Если же онъ самъ не освящаетъ всего храма, тогда храмъ освящается предварительно освященнымъ отъ него, *антиминсомъ*. Освященіе храма совершается какъ великій праздникъ; начинается всенощнымъ бдѣніемъ и оканчивается Литургією. По предварительномъ приготовленіи церковныхъ одеждъ, утварей и прочихъ принадлежностей храма, по молебствіи и водоосвященіи, освященіе храма бываетъ предъ Литургією и начинается съ *престола*, на столпы коего омовенные и окропленные св. водою священнослужащіе налагаютъ *дску* и утверждаютъ престолъ, какъ бы гробъ, при пѣніи псалмовъ 144 и 22. По утвержденіи престола Церковь съ колѣнопреклоненіемъ возноситъ Господу молитву объ обновленіи новосозданнаго храма.

По молитвѣ престолъ троекратно оmyвается и освящается водою ; что указываетъ на таинство Крещенія. И какъ по Крещеніи бываетъ Мyропомазаніе , такъ престолъ и антиминсъ при архіерейскомъ храмоосвященіи помазуются мyромъ. Послѣ сего, освятивъ св. водою одежды , облачаютъ престолъ въ *срачицу* или хитонъ, *поясъ* и *индитію* — одежду верхнюю.

На престолъ , облаченный въ священныя одежды, возлагаются освященные знаменія вѣры Христовой: *антиминсъ* (*вмѣстопрестоліе*) т. е. изображеніе гроба и тѣла Христова, въ особенной оберткѣ — *илитонъ*; *евангеліе* — какъ скрижали Новаго Завѣта; *крестъ*, яко прозябшій жезлъ Аароновъ ; и *ковчегъ* для храненія даровъ Причащенія, подобно ветхозавѣтному сосуду съ манною.

Послѣ сего освящается и облакается жертвенникъ; освящаются всѣ сосуды церковные, какъ-то: *копѣ* для изъятія, *дискосъ* или блюдо для положенія и освященія на немъ Агнца; *звѣздица* для охраненія его и частей просфорныхъ; *потиръ* или чаша для соединенія въ ней Тѣла и Крови Христовыхъ; *покровы* или *воздухи* для дискоса, чаши и обоихъ вмѣстѣ; *лжица* для подаенія даровъ Причащенія ; *платъ* для утертія устъ; губа для отертія дискоса и чаши; *дарохранительница* для храненія св. даровъ и проч.

По освященіи олтаря освящается и весь храмъ св. водою, таинственнымъ Мyропомазаніемъ , кажденіемъ и молитвою. Какъ при Крещеніи возжигается и дается крещаемому свѣтильникъ: такъ по освященіи храма поставляется на горнемъ мѣстѣ возженный свѣтильникъ. И какъ по Крещеніи и Мyропомазаніи бываетъ хожденіе кругомъ купѣли: такъ по освященіи храма бываетъ крестный ходъ, въ знаменіе посвященія и отдѣленія храма на славословіе Господа и Святыхъ.

По освященіи храма день Господа или Святаго,— во имя коихъ храмъ посвященъ, бываетъ мѣстнымъ или храмовымъ великимъ и ежегоднымъ праздникомъ.

Крестъ и св. иконы.

Равно существенная принадлежность и потребность истиннаго благочестія суть *крестъ и св. иконы*— знаменія благодатнаго и невидимаго соприсутствія Господа и Святыхъ въ Церкви правовѣрующихъ. Запрещая поклоненіе идоламъ, кои суть изображенія ложныя, Господь Самъ предписалъ употребленіе изображеній истинныхъ (Исх. XXV, 18. 3. Цар. VI, 35). Если-же при начаткахъ Божественнаго Откровенія, у народа, склоннаго къ идолопоклонству, были священные изображенія: тѣмъ приличнѣе имѣть ихъ въ Христіанствѣ, когда Откровеніе въ полнотѣ и совершенствѣ принесено на землю и когда поклоненіе духомъ и истиною, внушающее намъ возносить мысли и сердца отъ образа къ Первообразному, поставило христіанъ недосязаемо выше грубаго идолопоклонства. Дѣйствительно почитаніе иконъ освящено Христіанствомъ отъ самаго начала его.

Къ почитанію св. изображеній кромѣ слова Божія, побуждаетъ насъ чувство сыновней любви къ Богу и духовная польза отъ употребленія ихъ. Для дѣтей драгоцѣнны изображенія родителей и все, что напоминаетъ объ нихъ: такъ вѣрующіе, сдѣлавшись чадами Божіими (Іоан. I, 12), не могутъ не почитать изображеній Господа и Святыхъ Его, коихъ возвеличилъ

самъ Господь, — поклоненіемъ иконамъ, лобзаніемъ ихъ, возженіемъ свѣтильниковъ и кажденіемъ предъ ними. Поучительно свидѣтельствуя о нашей сыновней любви къ Богу, св. иконы могутъ служить для насъ вмѣсто книгъ, къ удобнѣйшему воспоминанію дѣлъ Божіихъ и Святыхъ Его. Помощію св. иконъ предметы отдаленные, невидимые, духовные и сокровенные легче познаются и впечатлѣваются въ памяти. Могутъ служить также и средствомъ къ возбужденію и поддержанію молитвеннаго въ насъ благоговѣнія, которое много зависитъ отъ предметовъ, окружающихъ насъ. Наконецъ могутъ служить и лучшимъ украшеніемъ мѣстъ молитвенныхъ. Ибо какое украшеніе имъ приличнѣе свящ. изображеній?

2. Для нашего временнаго благополучія Церковь освящаетъ всѣ предметы, необходимые и важные для насъ въ жизни, — освящаетъ преимущественно молитвою, коею *всякое созданіе Божіе освящается* (1 Тим. IV, 5). Посему Прав. Церковію издревле приняты и употребляются молитвы и молебствія или молебны, при многоразличныхъ нашихъ духовныхъ нуждахъ или требахъ. *Молебенъ* есть часть Богослуженія утренняго или вечерняго. Онъ состоитъ изъ молитвъ, иногда — канона и чтенія слова Божія, сообразно цѣли моленія. Такъ своими послѣдованіями или великаго *освященія*, во имя Господа, своимъ погруженіемъ при крещеніи освятившаго воды, или *малаго*, по подобію Ангела, возмущавшаго и освящавшаго воду въ іерусалимской купѣли (Іоан. V), Церковь особенно часто освящаетъ воду и

освященную употребляетъ купно съ молитвою для освященія насъ и всего, намъ потребнаго. Освящаетъ наши жилища при ихъ основаніи, построеніи и употребленіи; наши поля, сады, стада; наши съмена и плоды; времена года и дня — какъ-то : начала новаго года, начало и конецъ cadaго дня; время обѣда и ужина. Освящаетъ наши начинанія при воспитаніи дѣтей, путешествіяхъ, вооруженіяхъ противъ враговъ Отечества, и при всѣхъ обстоятельствахъ, когда нужно и угодно намъ излить благодарность нашу предъ Богомъ или призвать Его на помощь. Такимъ образомъ Церковь освящаетъ и охраняетъ отъ зла насъ и все для насъ необходимое, полезное и пріятное.

V.

**БОГОСЛУЖЕНІЕ
ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ**

для болящихъ, умирающихъ и преставльшихся.

Таинство Елеосвященія.

Благодатно освящая и подкрѣпляя насъ на всѣхъ путяхъ нашей жизни, св. Церковь не оставляетъ насъ безъ своей помощи и тогда, какъ мы впадаемъ въ болѣзни или приближаемся къ концу сего временнаго житія. При оскудѣніи тѣлесныхъ нашихъ силъ и надеждъ временныхъ она утѣшительно помогаетъ намъ въ нашихъ недугахъ и особенными молитвами, молебствіями и безотлагательнымъ допущеніемъ больныхъ къ Исповѣди и Причастію, и таинствомъ Елеосвященія.

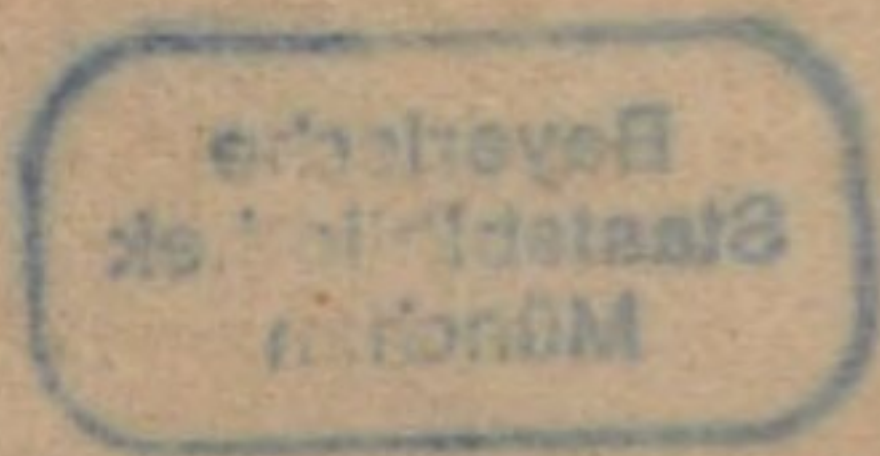
Высшее пособіе собственно для больныхъ есть таинство Елеосвященія, преданное Самимъ І. Христомъ, по власти Коего Апостолы мазаху масломъ многи недужныя, и исцѣльваху (Мар. VI, 13), и заповѣданное словами Ап. Іакова: *болитъ ли кто въ васъ; да призоветъ пресвитеры церковныя, и да молитву сотворятъ надъ нимъ, помазавше его елеемъ во имя Господне. И молитва въры спасетъ болящаго, и воздвигнетъ его Господь: и аще грѣхи сотворилъ есть, отпустятся ему* (Іак. V 14 — 15). Согласно съ словами Писанія: «да призоветъ пресвитеры церковныя», число пресвитеровъ для совершенія таинства Елеосвященія, по уставу церковному, простирается до семи, а потому оно называется *соборованіемъ*. Впрочемъ Елеосвященіе можетъ быть совершено и меньшимъ числомъ пресвитеровъ, и даже однимъ. Къ полному числу пресвитеровъ приспособленъ весь чинъ Елеосвященія. Кругомъ сосуда, наполненнаго елеемъ, съ коимъ иногда соединяется красное вино, по Евангелію о благодѣтельномъ Самарянинѣ, который больному возливалъ масло и вино (Лук. X, 34), поставляются семь орудій для помазанія больнаго и семь свѣтильниковъ. Богослуженіе Елеосвященія заключается въ молитвахъ, въ освященіи елея, въ седмикратномъ чтеніи Апостола и Евангелія надъ главою болящаго, въ седмикратномъ произнесеніи надъ больнымъ таинственной молитвы и въ седмикратномъ помазаніи его освященнымъ елеемъ, въ молитвѣ о прощеніи ему грѣховъ и возложеніи ему Евангелія на главу письменами.

Молитвенное напутствіе умирающаго, поминахиды, чинъ погребенія умершихъ.

Руководствуя и утѣшая болящаго до самой смерти, Церковь и въ самую минуту разлученія души отъ тѣла, готова подать свое благословеніе и напутствіе отходящему въ жизнь вѣчную.

На смерть Церковь взираетъ какъ на переходъ души въ иную нескончаемую жизнь и сообразно съ вѣрою въ безсмертіе и будущее воскресеніе умершихъ сохраняются у Прав. христіанъ обычаи при смерти ближнихъ, поминаенія и чинъ погребенія. Тѣло умершаго какъ имѣющее воскреснуть омывають и облакаютъ въ приличныя одежды его званія, полагаютъ лицомъ горѣ и съ руками сложенными крестообразно на персяхъ — въ знаменіе вѣры въ распятаго Побѣдителя смерти и ада. Чело умершаго, какъ окончившаго земные подвиги въ надеждѣ жизни блаженной, согласно съ Писаніемъ, освящается вѣнцемъ. Молитвы объ умершемъ, въ знаменіе надежды на лучшую жизнь, совершаются при особенныхъ свѣтильникахъ ¹⁾. При тѣлѣ умершаго до погребенія его непрерывно читаютъ псалтирь, руководствующую къ молитвѣ и прославленію Бога. Это непрерывное Богослуженіе и моленіе объ умершемъ служитъ и для облегченія скорби сѣтующихъ — молчаливо пребывающихъ и для молитвеннаго назиданія посѣщающихъ покойника. Утѣшая насъ чтеніемъ при гробѣ умершаго, Церковь особенно возвышаетъ насъ своими молитвенными поминаеніями

¹⁾ О значеніи свѣтильниковъ см. выше стр. 22.



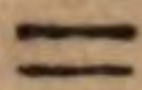
его, кои по смерти до погребенія совершаются ежедневно при гробѣ и обыкновенно называются *паннихидами* — всенощными бдѣніями. Ибо паннихида составомъ своимъ подобна всенощному бдѣнію или сокращенію — молебствію во славу Господа и Святыхъ. Чинъ погребенія или *отпѣваніе* есть пространнѣйшая паннихида. Оно оканчивается чтеніемъ разрѣшительной молитвы умершему, прощаніемъ съ нимъ, какъ съ живымъ отходящимъ, возліаніемъ на тѣло его — елея оставшагося послѣ Елеосвященія. Несомому тѣлу предшествуютъ священнослужашіе, яко молитвенники. Погребальный путь усыпается зелеными вѣтвями, какъ знаменіями надежды на иную неувядающую жизнь. На гробъ насыпаютъ землю, въ выраженіе участія въ погребеніи ближняго.

По различію званія и возраста чинъ погребенія въ Прав. Церкви сохраняется различный: 1) чинъ погребенія мірянъ, 2) монаховъ, 3) священниковъ и 4) младенцевъ.

Послѣ погребенія дни поминовенія новопреставившихся, по древнему обычаю, особенно важными считаются — *девятый*, по тому благожеланію, чтобы умершій упокоился со Святými, коихъ ликъ заключается въ девяти чинахъ, — *двадцатый* какъ преполовленіе или середина сорокодневнаго поминовенія, — *сороковый* — какъ издревле священный день очищенія и освященія, — *годовыи* или година, — и въ послѣдствіи дни рожденія и именинъ умершаго ¹⁾).

¹⁾ Объ образѣ поминовенія см. выше на стр. 52.

ПОГРѢШНОСТИ.



Напечатано :

на 17 стр. Въ начальной
— просительной

21 мѣсто
— Церковь многократно на-
поминаетъ намъ, чтобы
мы стояли со всѣмъ вни-
маніемъ, произнося: *вон-
мемъ, премудрость*

93 окончательную ²⁾ для вто-
рой части Литургіи

99 возблагодарили бы Госпо-
да.

141 бывшаго прообразованіемъ
— приготовившая Его

143 Цвѣтною тріодію или Пя-
тидесятницею

167 Божіихъ
— называетъ

Читать должно :

Въ первой
въ ектеніи, оканчиваемой
словами: «у Господа про-
симъ.»

вмѣсто
Церковь многократно про-
износя: *вонмемъ, премуд-*
рость, напоминаетъ намъ,
чтобы мы стояли со всѣмъ
вниманіемъ

сугубую

возблагодарили Господа.

бывшаго прообразомъ
приготовившей Его

Цвѣтною Тріодію (или Пя-
тидесятницею).

своихъ

называется

Z U P P A
Buchbindere
MÜNCHEN CCIC

Kratkoe obozrěnie bogosluženija pravoslavnoj cerkvi

Sanktpeterburg 1851

Liturg. 1458 y

urn:nbn:de:bvb:12-bsb10593522-8